



كتاب

# السيرة والسلوك

الى ملك الملوك

للمرشد العالم امام وقته ومطلع جمعه

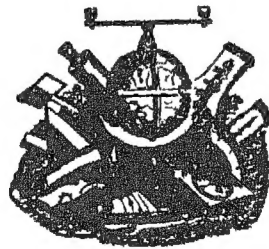
من فرقه السيد محمد يوسف المرزوقي

الحسنى اسبغ الله عليه الرضوان

وافاض على محبيه

فيوض العرفان

امين

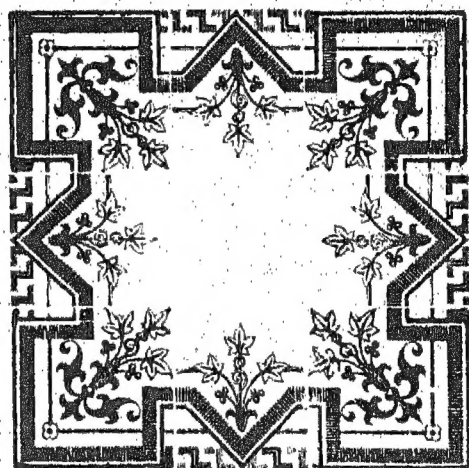


﴿ حقوق الطبع محفوظة للجمعية المرزوقية بكوم النور ومصر ﴾

(طبع)

﴿ بتطبعة الجمهور بشارع الخايح بجوار الكتبخانه الخديوية ﴾

۷۵. ...  
 ۸۵. ...  
 ۹۵. ...  
 ۱۰۵. ...  
 ۱۱۵. ...  
 ۱۲۵. ...  
 ۱۳۵. ...  
 ۱۴۵. ...  
 ۱۵۵. ...  
 ۱۶۵. ...  
 ۱۷۵. ...  
 ۱۸۵. ...  
 ۱۹۵. ...  
 ۲۰۵. ...  
 ۲۱۵. ...  
 ۲۲۵. ...  
 ۲۳۵. ...  
 ۲۴۵. ...  
 ۲۵۵. ...  
 ۲۶۵. ...  
 ۲۷۵. ...  
 ۲۸۵. ...  
 ۲۹۵. ...  
 ۳۰۵. ...  
 ۳۱۵. ...  
 ۳۲۵. ...  
 ۳۳۵. ...  
 ۳۴۵. ...  
 ۳۵۵. ...  
 ۳۶۵. ...  
 ۳۷۵. ...  
 ۳۸۵. ...  
 ۳۹۵. ...  
 ۴۰۵. ...  
 ۴۱۵. ...  
 ۴۲۵. ...  
 ۴۳۵. ...  
 ۴۴۵. ...  
 ۴۵۵. ...  
 ۴۶۵. ...  
 ۴۷۵. ...  
 ۴۸۵. ...  
 ۴۹۵. ...  
 ۵۰۵. ...  
 ۵۱۵. ...  
 ۵۲۵. ...  
 ۵۳۵. ...  
 ۵۴۵. ...  
 ۵۵۵. ...  
 ۵۶۵. ...  
 ۵۷۵. ...  
 ۵۸۵. ...  
 ۵۹۵. ...  
 ۶۰۵. ...  
 ۶۱۵. ...  
 ۶۲۵. ...  
 ۶۳۵. ...  
 ۶۴۵. ...  
 ۶۵۵. ...  
 ۶۶۵. ...  
 ۶۷۵. ...  
 ۶۸۵. ...  
 ۶۹۵. ...  
 ۷۰۵. ...  
 ۷۱۵. ...  
 ۷۲۵. ...  
 ۷۳۵. ...  
 ۷۴۵. ...  
 ۷۵۵. ...  
 ۷۶۵. ...  
 ۷۷۵. ...  
 ۷۸۵. ...  
 ۷۹۵. ...  
 ۸۰۵. ...  
 ۸۱۵. ...  
 ۸۲۵. ...  
 ۸۳۵. ...  
 ۸۴۵. ...  
 ۸۵۵. ...  
 ۸۶۵. ...  
 ۸۷۵. ...  
 ۸۸۵. ...  
 ۸۹۵. ...  
 ۹۰۵. ...  
 ۹۱۵. ...  
 ۹۲۵. ...  
 ۹۳۵. ...  
 ۹۴۵. ...  
 ۹۵۵. ...  
 ۹۶۵. ...  
 ۹۷۵. ...  
 ۹۸۵. ...  
 ۹۹۵. ...  
 ۱۰۰۵. ...



❖ هذه أسماء بعض مؤلفات حضرة الأستاذ المؤلف رضي الله عنه ❖

عدد

- ١ قواعد عقائد الاحكام المتعلقة بالايمان والاسلام
- ٢ درة القواص في كلام القواص
- ٣ سراج السائرين في طريق رب العالمين
- ٤ الانوار المحرقة في النفس الناطقة
- ٥ اقرب المشارب في اختلاف أئمة المذاهب
- ٦ الاقوال المرضية في طريق الصوفية
- ٧ مواهب العالمين الخبير شرح الحزب الكبير
- ٨ النفحات القدسية في طريق الصوفية
- ٩ الاشارات في طريق مناهل السادات
- ١٠ المذاكرات المرزوقية لاحبابها الشاذليه
- ١١ نور اليقين في اصطلاحات العارفين
- ١٢ الفيوضات الرحمانية شرح الوظيفة المدنية
- ١٣ القول النفيس في كلام ابن ادريس [ الشافعي ]
- ١٤ المتوحات الرضائية في طريق الصوفية
- ١٥ اقرب المسالك في مذهب الامام مالك
- ١٦ سبيل الاستقامة لمن اراد السلامة
- ١٧ مرشد الانسان لمعرفة الملائكة والجان
- ١٨ المعارف الذوقية لاسادة الشاذليه













AR4589

كتاب

# السيرة والسلوك

إلى ملك الملوك

للمرشد العالم امام وقته ومطلع جمعه

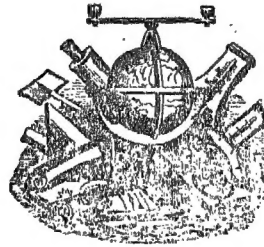
من فرقه السيد محمد يوسف المرزوقي

الحسني اسبغ الله عليه الرضوان

وافاض على محبيه

فيوض العرفان

آمين



﴿ حقوق الطبع محفوظة للجمعية المرزوقية بكوم النور ومصر ﴾

[طبع]

﴿ مطبعة الجمهور بشارع الخليج بجوار الكتبخانه الخديوية ﴾



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحمدُه سبحانه وتعالى بالحمد الذي حمد به نفسه اذ هو بحمد نفسه خير حمد  
معتز بنعمه مقرر بالعجز والتقصير . حمدا لا يدخل تحت حد ولا تقدير على  
مر الآتات والساعات ماطلع في السماء نجم منير . وعاد برفق الجمال حسيرا  
واشكره وهو سبحانه المشكور بكل لسان . في سائر الاوقات والأزمان . في  
السر والاعلان . شكر محتاج الى ماله عليه من الهبات ماحدث سمير سميرا  
والصلاة والسلام على سيد الانام ومصباح الظلام . وبدر التمام المبعوث الى  
العلويات والسفليات . الذي جعله الله نورا يهتدى به وبشيرا ونذيرا وعلى  
آله واصحابه انشاريين من صافي شرابه والمتادين بكمال آدابه . وسلم تسليما  
كثيرا . وبعد فيقول العبد الفقير الى مولاه الغني محمد بن يوسف المرزوقي  
الحسنى . انه لما كان الاطلاع على كلام القوم يحى القلوب . وينعش  
الارواح ويصفي المشروب ويهذب النفوس للحد المرغوب . وبه يقال المريد  
الغاية في المطلوب اردت ان اجمع هذه الكلمات . تذكرا بالسادات . بقصد  
نفع الاخوان في مصر والبلدان وسميته . كتاب السير والسلوك الى ملك

المملوك وهذا اوان الشروع في المقصود . مستمدا من فيض الملك المعبود  
فاقول ﴿مقدمة﴾ فيما يتعلق بطريقة السادة الصوفية . النيرة الجلية . فاصول  
الطريق عندنا خمسة الاول تقوى الله في السر والعلانية . والثاني اتباع  
السنة في الاقوال والافعال . والثالث الاعراض عن الخلق في الادبار  
والاقبال . والرابع الرضا عن الله في القليل والكثير . والخامس الرجوع الى  
الله في السراء والضراء . فتحقيق التقوى بالورع والاستقامة . وتحقيق السنة  
بالتحفظ وحسن الخلق . وتحقيق الاعراض بالتوكل وتحقيق الرضا  
عن الله بالقناعة والتفويض وتحقيق الرجوع الى الله بالحمد والشكر في السراء  
واللجاء اليه سبحانه في البساء والضراء والله تعالى يوفقنا لما فيه رضاه امين .  
واعلموا يا اخواننا علما الله مواقع خطاب رسله عليهم السلام ان علم القلوب  
لا يصطاد الا بالصحبة فان من تحقق بحالة لم يخل حاضره منها والطبع يسرق  
من الطبع من حيث لا يعلم والمرء على دين خليله . والمؤمن مرآة اخيه .  
وما كان في المرأة انطبع في المرأة المقابلة لها ولذا كانت معول ساداتنا  
واهل محبتنا السادة الشاذلية رضى الله عنا وعنهم على الصحبة خصوصاً منهم  
الطائفة المرزوقية المدنية جعلهم الله من حزب الحق وحقهم بكمال معرفته  
والتمسك بسنة رسوله عليه الصلاة والسلام وقد جاء في صحيف ابراهيم  
عليه السلام وعلى العاقل ان تكون له اربع ساعات ساعة يناجي فيها ربه  
وساعة يجاسب فيها نفسه وساعة يمضي فيها الى اخوانه الذين يصبرونه بعبوبه  
ويدلون على ربه وساعة يخلو فيها بين نفسه وشهواته المباحة واقرأ قوله تعالى  
وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن اراد ان يذكر اوراد شكورا . واعلموا  
ان علم الاحوال والمنازل وما يجري مجراه وهو الذي اخص به اهل هذا

الفن للناس فيه طريقان . طريق رؤية الحق من اول قدم والعمل على ذلك بالانحياش اليه وهو طريق ساداتنا الشاذليه ومن نحا نحوها رزقنا الله حسن المتابعة لها على اصولها وطريق رؤية النفس واطلاع الحق عليها والعمل على ذلك وهي طريق مشارب اخر وكل مستند لحديث اعبد الله كأنك تراه وهذا للاولى فان لم تكن تراه فانه يراك وهذا للثانية فتبصر ترشد جعلنا الله من الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه وسم بالسعادة رجل عرف الحق فتواضع لاهله وان عمل ماعمل ووُسم بالشقاوة رجل حجد الحق وتكبر على اهله وان عمل ماعمل ومن المعلوم عندنا ليس الطريق بالرهبانية ولا باكل الشعير ولبس الصوف والتصنع وانما هو بالصبر واليقين في الهداية واقراً قوله تعالى وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون واعلم ان المعلوم على القلوب كالدرهم والدنانير في الايدي فان شاء الله نفمك بها وان شاء ضرك معها والله تعالى اعلم

### ❁ باب في وجوب اتخاذ الشيخ ❁

اعلم ان اتخاذ الشيخ واخذ الطريق عنه ولزوم السلوك على يديه واجب بشريعة القوم بمقتضى قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون فقد جرت العادة وجرت بان التطهير من النجاسة المعنوية وادناس الطوية والحضور والخشوع في الصلاة وسائر العبادات بشهادة ان تعبد الله كأنك تراه المعبود عنه بمقام الاحسان لا يتيسر الا بالسلوك على يد شيخ كامل عاقل بعلاج هذه الامراض وحكمة معاملاتها علماً وذوقاً وتجربة بل لو طالع المبلي بالاخلاق الذميمة كتباً متعددة لا يستغنى بها عن تربية مثل هذا الشيخ ليخرجه من رعونات نفسه الامارة ودسائسها الخفية

كما هو مشاهد في كثير من المبشرين بها والتجربيات والمشاهدات تتلحق باليقينيات والقطعيات وقد قال الله تعالى بل الانسان على نفسه بصيرة . وقال سيدي عيد الوهاب الشعراي في الانوار القدسية وقد اجمع اهل الطريق على وجوب اتخاذ الانسان شيئا له يرشده الى زوال تلك الصفات التي تمنعه من حضرة الله تعالى بقلبه لتصح صلاته من باب ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب قلت وهو كذلك لان علاج امراض الباطن كلها واجب كما تشهد له الآيات والاحاديث الواردة في تجربتها والوعيد بالعقاب عليها فعلم ان كل من لم يتخذ شيئا يرشده الى الخروج عن هذه الصفات فهو عاص لله ولرسوله لانه لا يهتدى الى طريق العلاج ولو تكلف لا ينفع بغير شيخ ولو حفظ الف كتاب فهو كمن يحفظ كتابا في الطب ولا يعرف تنزيل الدواء على الداء فكل من سمعه وهو يدرس في الكتاب يقول انه طبيب عظيم ومن رآه وهو يسأل عن اسم المرض وكيفية ازالته يقول انه جاهل فاتخذ لك شيئا يكون عوناً لك على سلوك التهذيب وتصفية الاخلاق ولا تهمل ولا تمهل والزم السلوك على يديه بلزوم صحبته بالخدمة والادب وحفظ حرمة حاضرا وغائبا والاستسلام والانقياد اليه ظاهرا وباطنا وانالاك من الناصحين والله على ما نقول وكيل واياك ان تقول طريق الصوفية لم يأت بها كتاب ولا سنة فانه كفر فانها كلها اخلاق محمدية وسيرة احمدية وسنن الهية . وقد سئلت مرة عن الدواء الذي اذا استعمله العبد زال عنه الرياء والاعجاب باعماله فقلت هو الاكثر من ذكر الله تعالى حتى يتجلى في قلبه التوحيد الحقيقي ويرى اعماله خلقا لله وحده جملة ليس للعبد فيها غير النسبة فهناك لا يصير عنده رياء ولا اعجاب ولا تكبر على احد من المصاة لان العبد لا يراني قط بعمل غيره ولا يعجب فيه بنفسه ولا يحصل

عنده دعوي فان قيل فهل له دواء غير التوحيد في الاعمال قلت لا اعلم له دواء  
اسرع من التوحيد وهو الذي وضعه جميع اهل الطريقة للمريدين فطووا به  
الطريق وقد اخطأ ذلك طائفة من العباد الذين اشغلوا نفوسهم بتلاوة القرآن  
والصلاة والصوم وماتوا على ريائتهم ورؤية اعمالهم ولم يخلصوا في شيء منها كما  
يشهد لذلك حديث العابد الذي يقول له الحق تعالى ادخل جنتي برحمتي فيقول  
يا رب بل بعلي وذلك لعدم فهمهم ان القرآن يتوقف على جلاء القلب فحكم  
الذكر كالخصي للنحاس المصدي وحكم غيره كالصابون فافهم فهمك الله اسرار  
الكتاب الحكيم وجعلك من المقربين . وقد كان عز الدين بن عبد السلام يقول  
قبل ان يجتمع بالشيخ ابي الحسن الشاذلي وهل ثم طريق يقرب الى الله تعالى  
غير ما بيدنا من الفقه فلما اجتمع بالشيخ رضى الله عنه واخذ عنه الطريق اقرطريق  
القوم بقوله من ادل دليل على صحة طريق القوم وان اهلها قدموا على القواعد وقدم  
غيرهم على الرسوم ما يقع على ايدي القوم من الكرامات والحوار ولم يقع على يد  
فقيه كرامة ولو بلغ في العلم ما بلغ ما لم يتبع طريقهم اه وكان الامام احمد بن  
حنبل رضى الله عنه يقول لولده عبد الله يا ولدي عليك بالحديث واياك  
ومجالسة هؤلاء الذين سموا انفسهم صوفية فانه ربما كان احدهم جاهلا باحكام  
دينه فلما صحب ابا حمزة البغدادي وعرف احوال القوم كان يقول لولده  
يا ولدي عليك بمجالسة هؤلاء القوم فانهم زادوا علينا بكثر العلم والمراقبة  
والخشية والزهادة والهمة وكان الامام الشافعي يجالس الصوفية ويقول يحتاج  
الفقيه الى معرفة اصطلاح الصوفية ليفيدوه من العلم ما لم يكن عنده فلا يقال  
لو كان علاج هذه الامراض الباطنة واجبا لوضع الائمة من الصحابة والتابعين  
والمجتهدين في ذلك كتباً ولم نر لهم كتباً فيه لاننا نقول ان هذه الامراض



الباطنة التي حدثت فيها تكن في عصرهم ولو كانت فيهم لاستنبط المجتهدون في ذلك كتبها وادوية وخلصوا الناس من الرياء والنفاق والعجب وغيرها كما فعلوا ذلك في مسائل الفقه ولا يقول عاقل قط ان احدا من الائمة يرى في احد كبرا او عجبا او رياء او حسدا او نفاقا ويقره عليه ابدا بل كان يستنبط له الدواء من الكتاب والسنة ليخرجه من اثم ذلك اه فقد بان لك انه يجب على كل من غلب عليه مرض الباطن ان يطلب شيئا يخرجه من تلك الورطة وان لم يجد في بلده او اقليمه وجب عليه السفر اليه وان من رزقه الله سلامة الباطن من الامراض كالمجتهدين وكمل اتباعهم لا يحتاج الى الشيخ ولكن يحتاج لزيادة الكمال الى اهل السلوك لان هذا قد عمل بما علم على وجه الاخلاص وذلك هو حقيقة الصوفي واول ما حدث ظهور هذه الامراض الباطنة او اخر المائة الثالثة لقوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فمن شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخيرية فقد حاز رتبة الكمال كله وكان الامام الشافعي واحمد يترددان الى مجالس الصوفية ويحضران معهم في مجالس ذكرهم فقليل لهم مالكا تترددان الى مثل هؤلاء الجهال فقالا ان هؤلاء عندهم راس الامر كله وهو تقوى الله تعالى ومحبه معرفته وقال الشمراني في مشارق الانوار اخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا نعتبر بحفظ العلم الذي يطلب منا العمل به من غير عمل كما عليه غاب الناس اليوم وليس السلف هكذا ثم قال ويحتاج من يريد العمل بهذا العهد الى السلوك على يد شيخ ليرقيه الى درجات المراقبة لله تعالى والخوف منه كما كان عليه علماء السلف وسمعت شيخ الاسلام زكريا يقول كل فقيه لا يجتمع بالصوفية فهو كالخبز الخاف بلا ادام

وسمعت سيدي عليا الخواص يقول لا يكمل طالب العلم الا بالاجتماع على  
احد من اشياخ الطريقة ليخرجه عن رعوبات النفس وعن الخطرات اه قلت  
ومن لم يجتمع على اهل الطريق لازمه التلبس غالبا والدعوى بالم يعلم وكل من  
نسبه الى قلة العلم اقام الادلة التي لا تنفع عند الله ومن شك في هذا فليجرب  
فاسلك يا اخي على يد شيخ والزم خدمته واصبر على جفائه وعلى كل حال  
فان الذي يطالعك عليه امر نفيس فان العلم رياسة عظيمة ولانفس فيه دسائس  
فربما خفيت على مشايخ العلم فضلا عن الطلبة وروى مسلم وغيره اني اعوذ  
بك من نفس لا تشيع ومن علم لا ينفع وروى الطبراني كل علم وبال على  
صاحبه الا من عمل به وفي رواية عنه مرفوعا اشد الناس عذابا يوم القيامة  
عالم لم ينفعه الله بعلمه وقالوا لم يفرج احد من اهل الله بشيء من امور الدنيا  
والاخرة بل تساوي عندهم نسبة ذلك اليهم وسابه عنهم قلت وهو كذلك  
لان كل احد منهم لا يشهد له ما يبا مع الله في الدارين وهذا الامر لا يذوق  
ولا ينال الا بالسالك على يد شيخ فاضل وان اردت العمل بذلك المشهد  
النفيس فاطلبك شيخا يرشدك اليه والا فلا سبيل لك الى ذلك ولوعبدت  
الله بمباداة الثقيلين ومن هنا افترق السالكون والعابدون فرمى مكث العابد على  
علمه خمسمية سنة والسالك يخرج عن العلة من اول قدم يضعه في الطريق  
لان بداية الطريق التوحيد لله تعالى في الملك ثم الفعل ثم الوجود والعابد  
لا يذوق لهذه الثلاثة طعما فوالله لقد فاز من كان له شيخ وخسر من لم يتخذ  
له شيخا او اتخذ ولم يسمع نصحه لانه لا يعرف ذلك الا منهم ولا يتمكن السالك  
على الروح في هذا القدم الا بهم فاقصدهم واستنشق روائح عرفهم الطيبة  
اعمالك تظفر بواحد منهم فتفوز بهذا الجوهر النفيس وتشم من روائح الطريق

ما لم يخطر لك ببال ويترى عنك النبل ليس وتمسك بالشاذلية المحضة فانها اقرب  
 الطرق واسهلها وليس فيها كثرة جوع ولا كثرة سهر بل الاعتدال بصحتها  
 وخلوهم في جلوسهم وكل المجامع لهم زاوية يجثرون في المجالس وفلوسهم مع الله  
 حاضرة ومن السوى خالية واعلموا يا اخواننا ان الله تبارك وتعالى لما خلق الخلق  
 لطاعته وعبادته ومعرفته كما قال « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون »  
 وجب عليهم تحصيل ما يودي الى معرفته لتفسير ابن عباس رضى الله عنهما  
 العبادة بالمعرفة فعلمنا ان افضل العبادات ما يوصل الى الله تعالى وهو و  
 طريق السلوك ولا يكون ذلك الا على يد مرشد كامل واستاذ فاضل  
 لانه طريق غيب غير محسوس مبني على مخالقات النفوس الاتري ان كثيرا  
 من الاطباء يعجزون عند تمريرهم عن علاج نفوسهم لحفاؤها على صاحبها وهي  
 اعدى اعدائه في ثياب اصدق اصدقائه ولهذا ورد المؤمن مرآة المؤمن  
 فاستعانته بناقد بصيرة اخيه المؤمن الماذق يتسلط على دوائها لكن مع  
 التسليم الصادق ولهذا قال الكمل من لم يكن له شيخ فشبحه الشيطان فان  
 طريق الله تعالى لما كان في غابة الشرف والعز لكونه موصلا الى اعز المطالب  
 حف بالقواطع والمهلكات من كل جانب فاذا عرفت هذه الورطات المهلكة  
 لاجرم ان السالك يحتاج الى المرشد الكامل والشيخ الفاضل يحفظ المريدين  
 من المهالك ويرشدهم الى المسالك فاذا توجه المريد الى الله وصدق في قصده  
 فالله سبحانه يوصله الي شيخ كامل ناصح ينهضه حاله ولحظه وينذره مقالة ولحظه  
 ولا يقياد الي الشيخ والتسليم شرط اهم بكل وجه واعلموا ان الجذب وحده  
 من غير سلوك سيفي الطريق المستقيم بامتثال اوامر الحق واجتناب نواهيه  
 لانتيجة له اصلا غير الدخول في حيز البله والمجانين فغايتة السلامة من مواطن

الهلاك لسقوط التكليف وكذلك السلوك بامثال الاوامر واجتناب المنهي عنه من غير جذب الهي لا نتيجة له غير الدخول في حيز العلماء والعباد من اهل الظاهر القانتين بما يظهر عليهم من العلم والعبادة فيراهم الناس فيحمدونهم على ذلك فيرفعون اقدارهم وقد يكونون في باطن الامر على رياء وعجب وكبر وحسد وغرور وغفلة وغيرها من امراض القلوب واما السلوك اولاً ثم الجذب ثانياً او بالعكس فهذان الرجلان هما من اهل الله وخاصته فالسالك المجذوب عالم وعامل بعلمه فورثه الله تعالى علم عالم يعلم وكان فضل الله عليه عظيماً والمجذوب السالك عامل عالم اخلص لله اربعين صباحاً فتفجرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وبه اخذت السادة الصوفية دخول المريد الخلوة المملوكة عندهم بشروطها في كتبهم واعلم بان الشريعة المحمدية لمن تأمل جميع الاحكام المشروعة فيها على الوجه المشروع داعية الى تحصيل الجذب الالهي والآيات والاحاديث وسير الاصحاب والتابعين والاولياء طائفة بذكر الجذب والصعق والخشية والبكاء قال الله تعالى وخر موسى صعقا وقال تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرآه خاشعا متصدعا من خشية الله وقال تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ذلك هدي الله يهدي به من يشاء ومن يضلل الله فما له من هاد وقال عز وجل اذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اعوذ بك من قلب لا يخشع وقد صرخ من بعض الانبياء والصحابه الصعق وكثرة التأوه والبكاء الشديد والاضطراب والضرب على الارض وامثال ذلك مما يدل على خشوع القلب ونقول لكم انه كما ان اهل هذه الطائفة مثلوا النفس بالمرآة فكذلك غمطها بعين الماء ونشبه ما يكون فيها

من المعارف والعلوم بما يكون في العين من الماء وان العين قد تفور ويخرج ماؤها الحفير فالواجب على المريد الطالب نجاه نفسه ان يتخذ له شيئا يكون نقة وحجة ولا يلتفت الى من يتمصب ويتحري اورع المشايخ واعرفهم لقوانين الشريعة والمأقية وليترك رسومه<sup>(١)</sup> وليدخل تحت اشارته ومن ظفر بشيخ بهذا الوصف فحرام عليه ان يتركه ويدلك عليه صدقك واعلموا يا اخواننا ان شيوخ الطريقة رضي الله عنا وعنهم الجامعين بين الجذب والسلوك وان شئت قلت بين السكر والضخوم الوسائط بيننا وبين ربنا لامن هو سالك من غير جذب او مجذوب من غير سلوك او نقول من هو سكران من غير صحو او صاح من غير سكر فمن تعلق بهم نجا ومن تخلف عنهم غرق ونواكد عليكم تاكيدا محتما ان تعظموا اشيائكم واخوانكم وكافة عباد ربكم اذ بالاعظم لما ذكرنا تعظمون انتم وبالاهاـل الاتـهمـلون انتم وان تحذروا غاية جهـدكم من عقوبهم اذ قالوا اي القوم رضي الله عنهم عقوب الاشياخ لا توبة له ﴿ تنبيه ﴾ قال مولاي العربي الدرقاوي بن احمد رضي الله عنه رايت رجلا كبيرا نعرفه حقا قد اخذته يعني الدنيا ولم ترده بل مات بيدها لكن كان شيخه ميتا ولم يكن حيا ولا اعلم هل يصح تشييع الاموات ام لا اه نقول في ذلك ولا شك انا نري كثيرا من الناس ينسبون الى المشايخ الاموات كشـيـخ طريقتنا القطب الشاذلي والشيخ عبد القادر الجيلاني والشيخ احمد الرفاعي والشيخ السيد احمد البدوي والشيخ ابراهيم الدسوقي ونظائرهم من الاموات رضي الله عن جميعهم ويزعمون انهم اشيائهم مع انهم احياء وهؤلاء

---

(١) قرله وليترك رسومه يعني المريد يترك علوم الرسم التي حصلها قبل الدخول في الطريق فيكون مستعدا لما يلقى اليه من قبل شيخه

السادات اموات لكن ان كان قصدهم بذلك ان يرحمهم الله تعالى لاجل محبتهم والاستناد اليهم فهذه نية صالحة يرجى لصاحبها الخير لان نية المرء خير من عمله كما ورد في الصحيح انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوي وان قصدوا بذلك غير ما ذكرنا كان يكون قصدهم كمن يتعاقى بالاحياء الواصلين فلا يفتار بذلك الا من لا علم له بسير الطريق وسلوكها ولو كان يصح ذلك لكفي سائرنا سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل احد اذ لا اولى للناس منه في امورهم من حيث هي ولا غناء لاحد عن الشيخ في كل فن من الفنون وفي فن التصوف اخرى واحري فيا عجباً كيف يكون فهم هؤلاء الناس فما ابعدهم عن طريق الهدى اما سمعوا قول الله تعالى في محكم التنزيل ادعوهم لا بائهم هو اقسط عند الله فما قال ادعوهم لا جنادهم ولا لاجداد اجدادهم اما سمعوا قول سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من احيا ارضا مواتا فهي له فما عرفوا آباءهم ولا عرفوا من احيا قلوبهم بعد موتها فلهل هؤلاء لم تحي قلوبهم بل بقيت قلوبهم ميتة على ما هي عليه حيث لم يفرقوا بين الحق والباطل ولا بين الاحياء والاموات اما سمعوا قوله تعالى تلك امة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسالون عما كانوا يعملون فهذا الفريق قد حاد عن التحقيق فلو وقعوا بيد الطيب نشفي امراض قلوبهم قال مولاي العربي للشيخ محمد الحراق لما اخذ عنه الطريق عند ذهابه الى تطاون مرّ على مولاي عبد السلام ابن مشيش فزره فقال نعم نفعل ذلك امتثالاً لامرك والا فوالله لو كان حيا ما زدت على سنة السلام لاننا قوم اغنانا الله بكم وقال له يوما لو كان الامام مالك موجودا وامرني بشيء وامرني انت بشيء لا تبعثك وتركته اكنفاء بكم قلت وهذا حال اهل الصدق مع مشايخهم لان الاكنفاء شرط في الطريقة واسمع قصة الفقير الذي اتاه الخضر

عليه السلام وهو يكنس زاوية استاذة فلم يلتفت اليه فقال له اما تعرفني قال  
نعم فقال له لم لا تلتفت الى قال له استاذي ماترك في شيئا لخلافه ومثل ذلك  
كثير في اهل الصدق في صحبة الاشياخ وقال بعضهم من ليس له استاذ فهو  
بطل وحذف الوسائط اختلال واستناد الفعل لما ضلال الى غير ذلك ومن زعم  
انه يستغني عن الشيخ فقد اعرض عن الباب واقبل على الحائط اذ لو بقينا على ما اتانا  
به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تخالفه قلوبنا ولا جوارحنا قط لاستغنيننا برسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن الشيخ وحيث بدلنا وغيرنا حتى تدنس قلوبنا  
وجوارحنا ووقع بنا ما وقع من الكدر فكيف لا نفتقر الى الشيخ فهذا لا يقوله الا  
متكبر اوجاهل اوراض عن نفسه والله تعالى اعلم بما فيه المراد واسمع ايها الاخ هذه  
الحكاية واحفظها ولا تنسها واذكرها في غالب اوفاتك لاهل طريقك والله ياخذ  
بيدنا ويدك وهي ان مولاي العربي الدرقاوي رضى الله عنه قال اني كنت اسرد  
جماعة من الزوار من الاخوان الذين اتخذوني شيخا قبل تلك الزبارة اذ قال رجلان  
منهم قد اردنا ان نجوز على مدينة فاس فقلت لهما لا بل ارجع مع اخوانكما خير لكما  
واسلم اذ اجمع له بركة فقالا لي اردنا ان نشترى سطيله من هنالك فقلت لهما  
هذا وقت الحج وقد عزم على السفر وطريقه عليكم وعنده سطيلات وقديقات  
وقديرات وغير ذلك ومنه افضيا السطيلة وغيرها فقالا لي نوبنا ان لا نرجع  
الا بها فقلت لهما او ما تقولان اني شيخكما فقالا لي <sup>الحمد لله</sup> شك فقلت لهما ادا لا بد  
لكما ان تسلبا الى الارادة في انفسكما لان سلب الارادة للشيخ هو سلب الارادة  
لله في الحقيقة وسلب الارادة لله هو الخصومة الكبرى وقال ايضا رضى الله  
عنه وقد اخرج علي ايضا بعض الناس ان اعطيه الورد غاية الاحاح فاعطيته  
اباه فاذا به يقول لي اردت ان اسير الى بلادى او الى البلاد الفلانية فقلت له فك

الدخول فك الخروج كان ذلك لك قبل ان تتخذني شيخا واما الآن فاننا اختار  
لك لانك تختار لنفسك وجا في آخر فوقع لي معه كما وقع لي مع هذا . اه  
قلت وانا العبد الفقير ورد علي من هذا اللون خلق كثير لا يحصى عددا بل ونازعونا  
وعارضونا ووقعوا بنا الازية وكانوا يكتب لا ينبغي ذكرها مما لا يعلم قدره  
الا الله تعالى ومع ذلك ينصرنا الله عليهم ويؤيدنا بالحجج القامعة ويدفع شرهم  
عنا بعضهم بالموت حالا وبعضهم يقع مع الدولة فيسرجن وينفي من الارض  
وبعضهم يحور عليه الزمن فيرحل من بلدنا الى بلاد اخر كل ذلك من فضل الله  
علينا وبركة استاذنا ورضاه عنا وسر النسبة وهذا كله في اول امري ثم  
بعد ذلك عوضنا الله اخوانا صديقين والحمد لله رب العالمين . ونقول لكل  
احد <sup>احد</sup> من يعزم على سلوك الطريقة على يد شيوخها رضى الله عنهم ونفعنا  
ببركاتهم آمين . الفقير اذا اراد ان ياخذ الطريق على اصلها فليكن عبدا  
مملوكا لاهلها ولا يصحبهم قط الا ان قام بكفهم من حيث هي ما استطاع اذ  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>النقيض</sup> انا لشيء برأؤ من التكليف واذا صحبهم  
ولم يحضر حلقة ذكرهم ولم يتأدب معهم فثما يسقط من اعينهم واسمع ما قال  
الشريشي في رأيه

ومن لم يكن سلب الارادة وصفه فلا يظمن في شتم رائحة الفقر  
وقال مولاي العربي الدرقاوي رضى الله عنه فلا بد من الشيخ المحقق في كل  
فن من الفنون والا فالغالب البطالة واسمعوا ما يصدق قولنا والله بوفءكم وابانا  
اعلموا رحمكم الله ان البعض من اهل العلم رضى الله عنهم قد عرف كثيرا من  
شيوخ اهل زمانه واخذ عنهم ومع ذلك كان مهي مهما لقيني اشتكى لي بدين  
كان في ذمته وقد ضاق حاله من اجله غاية الضيق فقلت له ذات يوم اسمع



ما أقول لك وكن عليه دائما ترعجا فوق الشدة الخير والشر <sup>كلاهما</sup> حاضران  
غير غائبين وقريبان غير بعيدين فان ذكرت فيه <sup>كلاهما</sup> ربك ونسيت نفسك  
ريجت وان عكست خسرت فمهما تسلطت عليك الفاقة وجارت عليك  
فاشتغل بما امرك ربك من الاسباب ولا تلتفت الى شيء قط وكن هكذا  
دائما وقت الشدائد فان الشر يذهب عنك والخير ياتيك ولعن الله من كذب  
عليك واما ان سلبت الارادة لربك في نفسك وقت قافتك او تقول وقت  
شدتك او تقول بلأئك ولم تنصر نفسك بسبب من الاسباب فذلك المقام  
الاعلى والسر الأجل ليس فوقه مقام الامقام النبوة والله على ما نقول وكيل  
فقال لي لطف الله به بعد هذا عندي من الاذكار كذا وكذا من الف فتمها  
ما اخذته عن الشيخ الفلاني ومنها ما اخذته عن الشيخ الفلاني حتى عد كثيرا  
من شيوخ اهل زمانه فقلت له اسمع ما قلت لك وكن عليه ترعجا واقول لك  
الشيخ حقيقة هو الذي يعلمك ما علمتك ولعن الله من كذب عليك والسلام اه  
كلامه رضى الله عنه وبقي هذا القدر في هذا الباب لمن كحل عين فؤاده  
بأثم الله يصطفى من يشا من عباده والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### ✽ باب في وجوب معرفة النفس ✽

اعلموا ايها الاجباب ان معرفة النفس فرض عين على كل فرد من افراد  
الانسان لان معرفة الرب موقوفة على معرفة النفس لقوله صلى الله عليه وسلم  
من عرف نفسه فقد عرف ربه ونقبضه من لم يعرف نفسه لم يعرف ربه فمعرفة  
الرب فرض عين لان عبادة الرب تعالى تتوقف على معرفته لان من لم يعرفه  
~~لم يعرفه~~ لم يعبد ربه فعبادة الرب فرض عين لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس

الا ليعبدون فكل ما يتوقف عليه فرض فهو فرض فمعرفة النفس فرض عين فمن  
 جهل معرفة نفسه فهو اجهل بمعرفة ربه فلا بد من معرفة نفسه حتى يعرف  
 ربه ويعبده ثم ان من لم يعرف نفسه مادامت في جسده لا يعرفها بعد المفارقة  
 عن جسده ولا يعرف ربه تعالى ايضا كما اشار اليه قوله تعالى ومن كان في  
 هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى واصل سبيلا ولولا قطع البلعوم لاطهرت  
 هنا سرا يهتزله العرش وما حوله ولكن في هذا تنبيه ونبيه ثم اعلم انه لا يمكن  
 للسالك ان يصفي روحه ويزكي نفسه ويطهر ذاته مادامت اللذات الحيوانية  
 مستعيلة على روحه والشهوات الجسمانية متغلبة على نفسه والقاذورات الطبيعية  
 مختلطة بذاته فلا بد لمن احب ذلك ان يتريض بالرياضات الحكيمة الاسلامية  
 ويجتهد بمجاهدات العلماء العاملين حتى يستولى على روحه وعلى نفسه ويتغلب  
 عن احكام جميع القوي الظلمانية والحواس الجسمانية وذلك لا يمكن الا بان  
 تتجرد روحه عن الشواغل العنصرية وينزع نفسه عن الشهوات الحيوانية ويدفع  
 عنها الصفات الذميمة الطبيعية ويحفظ ذاته عن الرذائل الدنيوية التي تجره  
 الى اسفل سافلين وتنزله الى دركات سجين فبعد ذلك التجريد لا بد له ان  
 يكون قائما باوامر الشريعة وهاربا عن نواهيها وان يكون في جميع اموره على  
 الانباع والافتاء لاثار الصحابة وبترك هذه الدنيا الدنية الا بقدر الضرورة  
 وبترك الدنيا وطلابها ويختار العزلة عن احبابها وبلازم العيش وهداوم على  
 سهر الليالي ولا يتكلم الا عند الحاجة ويتخالف نفسه في الامور كلها وبترك  
 هواه ويتوجه في جميع الاوقات الى جناب مولاه ويعرض عما سواه فان  
 دام السالك على الرياضات والمجاهدات تصفى روحه عن الكدورات العنصرية  
 وتنزكي نفسه عن القذورات الطبيعية وتطهر ذاته عن الحداثات المعنوية المانعة

عن التقرب اليه تعالى ويتصفي ذهنه ويستضيء عقله ويستنير جميع فؤاده  
وتستقيم حواسه على الهدى ويشرق قلبه ببارقات المحبة وتجوهر روحه بالانوار  
الالهية ولا يتحصل المرید على ذلك المقام الا بصحبة الاستاذ المرشد والا فلا  
والله على ما نقول وكيل فانه لا فلاح الا بصحبة اهل الفلاح والله اعلم وبعد ذلك  
يصير عارفا بنفسه ومشاهدا لربه ويتجلى له ربه على الدوام في الباطن  
والظاهر ويكون معه تعالى على كل حال يضمنون قوله عليه السلام الى مع الله وقت  
لا يسمعي فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل والحاصل ان معرفة النفس منبع العلوم والحكم  
ومطالع الفضائل والشيم ومصباح كشف احوال الملكوت ومشكاة شهود اسرار  
الجبوت ومعارض الوصول الى حضرة اللاهوت فما كل احد من بني آدم انسان  
الا بمعرفة نفسه ولم يتخذ الله تعالى وليا الا من اتصف بمعرفة نفسه ثم ان معرفة  
النفس لا تحصل بنظر عقلي بل انما تحصل بنور يقذفه الله سبحانه تعالى في  
قلب عبده ولا يقذف الله تعالى ذلك النور الا في قلب من تمسك بالشرعية  
الغراء وتشبت بذيل السنة العلية مع الرباضات المتعالية والمجاهدات المتوالية  
بالانسلاخ عن الدنيا بالكلية والتجرد عن القوي الجزئية وتزكية النفس عن  
الصفات الردية وتحليتها بالاخلاق المرضية فبعد ذلك يقذف الله تعالى في  
قلبه نورا من عنده وبذلك النور يعرف نفسه ثم يعرف ربه كما قال تعالى افمن  
شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه ففي جميع علوم الانبياء والاولياء  
والعرفاء بالله تعالى ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور فمن سلك هذا السلوك  
فعلى طريق النبوة سلك ومن نورها اقتبس وفي بردها التحف ومن زهرتها  
اجتني والله ذو الفضل العظيم ولا يظن ظان ان تلك المعرفة تحصل بقراءة  
الكتب الشرعية ومطالعة كتب الصوفية من غير صحبة استاذ عارف للطريق

تأصح ويكون معه تحت امره ونبيه على المجاهدة بالأعمال الصالحة وتركية  
 النفس وتجريدها عن الشواغل البدنية والافهيات ذلك الظان ان يعطي له معرفة  
 او كشف او شهود واعلم يا اخي ان النفس اصلها طيب غاية الطيب لكن تمخبت  
 بعد طيبها وذنبت بعد علوها وذلت بعد عزها وافتقرت بعد غناها وجهات بعد  
 علمها وضعفت بعد قوتها وتكدرت بعد صفائها وعجزت بعد قدرتها واستوحشت  
 بعد انسها وضافت بعد سمعتها وانهرمت بعد صولتها وانكسرت بعد نصرتها  
 وصغرت بعد كبرها وتعبدت بعد حربتها وتغربت عن وطنها واهلها بعد ان  
 كانت بوطنها واهلها وماتت بعد حياتها وهكذا وسببها فيما حل بها ركونها الى  
 غير عالمها وهو عالم الكدر الذي نحن به مقيمون من غير حركة منا الى غيره  
 ولا سكون ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وانا لله وانا اليه راجعون  
 فهذا هو السبب يا اخواني وهذه هي العلة فان شئنا ان نرجع الى وطننا  
 الذي منه جئنا وهو عالم الصفا او نقول العالم الاسنى او نقوله العالم العلوى  
 او نقول العالم الروحاني فلا يفيدنا الا ان نمحو سائر ما انتقش بقلوبنا من الاكدار  
 او نقول الاغيار ولا يفيدنا ايضا الا ان ننسلخ من عالم الكدر كما تنسلخ الشاة  
 من جلدها وننساء ولا نذكره ابدا فهذه طريق الرجوع يا من لا يخاف الجوع  
 والعريى والعطش والاصوص والاسد والعقارب والحيات وغير ذلك وانظروا  
 يا اخواني كيف بدلنا الاعلى بالادنى ولم نستح من ربنا ولم نعب على انفسنا  
 ما فعلنا وقد فتحنا لكم الباب ورفعنا لكم الحجاب واجلسناكم بحضرة الاحباب  
 فارحمونا يرحمكم الله واذكرونا بخير يذكركم به الله وتواصلونا ولا تقطعونا والله  
 تعالى يوصلكم اليه بمحض كرمه امين فارصمكم ان تكونوا على حذر من ان  
 يفوت الزمان ولم تتالوا ما تال اهل الجد في كل حين واوان ولا بد ولا بد

دائماً تعرضوا لنفحات ربكم ولا تعجزوا وتكسلوا لئلا يفوتكم من ربكم ما فات جل  
الناس ولا حول ولا قوة الا بالله ومن شاء ان يتعرض لنفحات ربه فلا يكن مع  
نفسه على ما تشتهيه ويخف عليها وليكن معها على ما لا تشتهيه وبثقل عليها فان  
مسافة الطريق يطويها وثمرة عمله يجنيها واما من اشتغل بالاعمال وهذا لم يرد  
له على بال فلا يلحق بالرجال ولا يخلو من الضلال ولو كان ما كان له من الاعمال  
والله على ما نقول وكيل وقد ذكرنا في كتابنا الموسوم بالسكلام المنير شرح  
الحزب الكبير جملة صالحة تتعلق بوجوب معرفة النفس انظره ان لزم والله  
يقول الحق وهو يهدي السبيل

### باب وجوب مخالفة النفس

اعلموا ايها الاحباب ان مخالفة النفس ومدافعة مرادها فرض عين  
وجهاد عظيم وامر فخم قال الله تعالى واما من خاف مقام ربه ونهي النفس  
عن الهوى فان الجنة هي المأوى واوحى الله الى داود عليه السلام يا داود جذر  
اصحابك اكل الشهوات فان النفوس المتعلقة بشهوات الدنيا عقولها محجوبة  
عني وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخوف ما اخاف عليكم اتباع الهوى  
وطول الامل اما اتباع الهوى فيصدمك عن الحق واما طول الامل فينسى  
الآخرة وان مخالفة النفس والتجرد عن حظوظها راس العبادة لانه اعظم حجاب  
بين العبد والرب ومن طاعت طوارق نفسه غربت شوارق انسه ومن رضى  
عن نفسه اهلكها وكيف يصبح للعاقل الرضا عن نفسه وقال يوسف الصديق  
عليه السلام وما ابري نفسي ان النفس لامارة بالسوء وقال السري طابيتني  
نفسى ثلاثين سنة او اربعين ان اغمس جوزة في دبس فما اطعمتها وروى  
رجل في الهواء فقيل له بم نلت هذا فقال بترك الهوى فتسخر لي الهوا وقال

ابراهيم الخواص من ترك شهوة فلم يجد ثمرة تركها في قلبه فهو كاذب في تركها وان النفس الامارة بالسوء شيطان له سبع رؤس الشهوة والغضب والكبر والحسد والبخل والحرص والرياء فرأس الشهوة يقطع بالرياضة والاقلال من مشاركة البهائم في الاكل والشرب ورأس الغضب يقطع بالحلم ورأس الكبر يقطع بالتواضع ورأس الحسد يقطع باعتقاد ان الملك لله وان الناس عبيده فينبى لمن يشاء من عبيده ما يشاء من ملكه اما بطريق انه اعلم بمصلحة كل واحد منهم او بطريق انه يتصرف في ملكه كما يشاء ويختار ورأس البخل والحرص يقطع بعز القناعة وبالنظر الصحيح في ان البخل الحريص يلقي نفسه في الامور الخبيثة الدنية ويعرض عرضه للذم ونفسه للكدر والتعب والهوان مدة عمره ويكابد مشقة الجمع والتحصيل ويفوت على نفسه الانتفاع بما رزقه الله تعالى ثم يموت وينتفع بذلك غيره ويبقى عليه وزره وحسابه ورأس الرياء يقطع بالاخلاص انذى يثمر انواع الخيرات والبركات الدينية والدنيوية وان في موافقة هوى النفس طاعة الشيطان خالف نفسك في هواها بالمجاهدة يايتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك ثم ان منيع قوى الانسان الطبيعية والمزاجية وما يتبعها من الصفات والاخلاق والافعال قلبه وهو مراة الروح الالهى المفاض المدبر للبدن لكن بواسطة الروح الحيوانى المحمول فى الصورة الضيائية الحاصلة فى التجويف الايسر الصنوبرى الشكل والروح الالهى المشار اليه بقوله وسعني قاب عدى المؤمن الحديث فمن شعبه للمطالب الكونية شعبا وفرقه شعبا بحيث يصير مخصصا لكل مطلب جزئين من تلك المطالب فيه حصه فانه ينزل هزالا معنوبا كما يهزل البدن لفرط التحليل الذى لا يخلف وكما يضعف ماء النهر العظيم اذا قسم جداول شتى فيضطر الى طلب الاستمداد والتقوى بامور خارجية

طالباً ايصالها الى نفسه واتصالها به كما هو الامر في المتفدى مع الغذاء وتأتي الحقيقة ذلك من حيث المعنى وذلك كالضعيف المعدة والساقط القوى اذا رام اخلاف ما تحل منه بغذاء يقصد تناوله فانه لا ينفع به لعدم مساعدة الطبيعة على تحصيل المقصود منه ونظير الطبيعة في عالم الحقائق الاستعداد فانه ما لم يكن استعداداً لا يجد من الاجتهاد فان اقتصر الانسان في اول امره على ما حوته ذاته مما اودع الحق فيه وحفظ قلبه وسره الكلى من التوزع والتشتت والتشعب بالعلقات بالمطالب الجزئية الكونية كان غناه وقواه الطبيعية والروحانية ثم الالهية وثمراتها اوفر واتم من قصد الاستعداد والتقوى به من خارج وانما جهل كماله الذاتي المستجن فيه فتصدي لطلبه وتحصيله من خارج ولو هدى لسواء السبيل لعلم ان متعلق المطلب الاعلى تفصيل محملاته وبروز مستجباته يخرج مافي القوة الى الفعل في جميع ما انبث من صفاته وقواه بالتوزع والتكثير والاختلاف الانحرافي الى التوحيد الاعتدالي والرجوع الى اصل كل اعتدال من الاعتدالات الاربعة المذكورة ثم الى الاصل الاحدى الجامع للجميع ليلحق كل فرع باصله وتحدد الاصول بالاصول وتكمل الاجزاء بالكل ولكن حجب لظهور تمييز القهضتين وتحقيق الكلمتين وليقضى الله امراً كان مفعولاً ثم ان النفس شأنها عظيم وامرها خطير وقد جاءت في التحذير منها الآيات والاحاديث والحث على تركيتها والتبري منها والخلاص عنها فمن الآيات بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد وقوله تعالى قد افلح من زكاه وقد خاب من دساها فالتزكية بتربية الشيخ قال الله تعالى اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فالمشايخ لما اهتموا اهلوا للاقتداء بهم وجعلوا ائمة المتقين والشيخ من جنود الله تعالى يرشد به المريدين ويهدي به الصادقين وقوله

تعالى وما ابرى نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم ناراً ومن الاحاديث قوله صلى الله عليه وسلم اعدي اعدائك نفسك التي بين جنبيك وقوله عليه السلام ليس الشديد بالصرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب واشد احكام النفس واصعبها توهيمها ان لها استحقاق قدر وتعظيم وتيجيل ولهذا تعد ذلك من الشرك الخفي وعلى جميع المسلمين وجب مراقبة الله وتهذيب النفس وتزكية اخلاقها على كل من لم يرزق قلباً سليماً وهذه النفس مذمومة عند كل شخص وعقد كل زمان بل جميع الملئ متفقون على ذم النفس والتحذر من مكرها وخداعها وعدم الميل الى غرورها فلذلك جعل ائمة الطريق اول اشتغال المرید بقهر النفس ورياضتها ومخالفة هواها وقطع ما لوفاتها وشهواتها وامروه بالتحذر منها ومن مكرها والزموه بحاسبها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا وقال البوصيري رحمه الله في برده

وراعها وهي في الاعمال سائمة وان هي استحلت المرعى فلا تسم  
كم حسنت لذة للمرء قاتلة من حيث لم يدرك ان السم في الدسم  
وان النفس من حيث ما اطلقت تحمل على الامارة وقد ذكرها الله تعالى في كتابه جملة ومفصلة فاجمل ذكرها واطلق وصفها بقوله ونفس وما سواها فاهمها فجورها وتقواها وبين شأنها مقيدا لنعته تارة بالامارة وتارة باللوم وتارة باللمحة وتارة بالمظمنة وتارة بالراضية وتارة بالمرضية وتارة بالمسولة وتارة بالمطوعة وهي ترجع كلها الى معنى واحد تحدث لها اسماء بحسب تنوعاتها وتطوراتها ومعرفتها واجبة بالادلة الاربعة ومحال ان يجاهدها من هو جاهل بها ومعرفتها باب المعرفة الله بمقتضى حكم الله ولذا قال رسول الله صلى الله



عليه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه والجهل بالله حرام فعرفة الله  
واجبة واعلم ان النفس هو الجوهر البخاري اللطيف الحامل لقوة الحياة والحس  
والحركة الارادية وسماها الحكيم الروح الحيواني وهي الواسطة بين القلب  
الذي هو النفس الناطقة وبين البدن المشار اليه في القرآن بالشجرة الزيتونة  
الموصوفة بكونها مباركة لاشرقية ولاغربية لازدياد رتبة الانسان وبركته بها  
لكونها ليست من شرق عالم الارواح المجردة ولا من غرب عالم الاجساد  
السكيفة فهو جوهر مشرق للبدن فعند الموت ينقطع ضوءه من ظاهر البدن  
وباطنه واما وقت النوم فيقطع ضوءه عن ظاهر البدن دون باطنه فثبت ان  
الموت والنوم من جنس واحد لان الموت هو الانقطاع السكلي والنوم هو  
الانقطاع الناقص فثبت ان القادر الحكيم دبر تعلق جوهر النفس بالبدن  
على ثلاثة اضرب الاول ان بلغ ضوء النفس على جميع اجزاء ظاهره وباطنه  
فهو اليقظة وان انقطع ضوءها من ظاهره دون باطنه فهو النوم او بالكلية  
فهو الموت واما بيان مراتب النفوس فنقول النفس الامارة هي التي تميل الى  
الطبيعة البدنية وتامر بالذات والشهوات الحسية وتجذب القلب الى الجهة  
السفلية فهي مأوى الشرور ومنبع الاخلاق الذميمة والافعال السيئة قال الله  
تعالى ان النفس لامارة بالسوء الا مارحم ربي والنفس اللوامة هي التي  
تموت بنور القلب ثورا ما بقدر ما تنهت به عن سنة الغفلة فكما صدرت  
منها سيئة بحكم جبلتها الظلمانية وسجيته تداركها نور التنبيه الالهي فاخذت  
تلوم نفسها وتنبه عنها مستفجرة راجعة الى باب الغفار الرحيم ولذلك نوره  
الله تعالى يذكرها بالاقسام بها في قوله تعالى ولا اقسم بالنفس اللوامة والنفس  
المطمئنة هي التي تم تنورها بنور القلب حتى انخلت عن صفاتها الذميمة وتخلت

بالاخلاق الحميدة وتوجهت الى جهة القلب بالكيفية متابعة له في الترقى الى جناب عالم القدس منزهة عن جانب الرجس مواظبة على الطاعات مساكنة الى حضرة رفيع الدرجات حتى خاطبها ربها بقوله يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي للتجديد (تنبيه) النفس سر لما ظهر ذلك السر على فرعون قال اناذركم الاصلى وهنا كاز اقمنا عليه جداره حتى يبلغ اليتمان<sup>(١)</sup> اشدهما فابحث عليه في نفسك عسى ان تنال منه نصيباً على قدر ما قسم لك في علم الله تعالى في السابقة والله ذو الفضل العظيم فافهم واعلم ان اهل هذا المقام تفتح لهم القلوب لا ابواب الدروب وتفتح لهم عيون الاسرار لا عيون الانهار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### ✽ باب في بيان المجاهدات ✽

اعلم يا اخي فهمك الله سبيل رشده وجعلك من اهل محبته ووده ان النفس والعقل والقلب والروح والسر شيء واحد عند محققى الصوفية وما ثم الا اللطيفة الربانية حين اشبكت بهذا البدن وسجنت في هذا الهيكل اختلفت تسميتها باعتبار تطورها وترقيها فما دامت مظلمة بالمعاصي والشهوات سميت نفساً فاذا انزحرت وانعقلت عن المعاصي سميت غفلاً فاذا سكنت الى الطاعة لكنها تنقلب في التدبير والاختيار والاهتمام بامر البدن سميت قلماً فاذا اطاعت بالله وسكنت اليه وفتحت بصيرتها بشهود نور اصلها سميت روحاً

( ١ ) اليتمان هما العاقلان النظريه والعملية المنقطعتين عن ابهما الذي هو روح القدس لا تحتاجهما عنه بالغواشي البدنيه او القلب الذي مات او قتل قبل الكمال باستيلاء في مدينة البدن والكثرة هو معرفة الله تعالى التي لا تحصل الا بهما في مقام القلب لا مكان اجتماع جميع الكليات والجزئيات فيه بالفعل وقت الكمال وهو حال بلوغ الاشد واستخراج ذلك اه مؤلفه

فاذا انتقطعت عن الحس وصارت معنى محضاً سميت سرا وهذا كان اصلها  
 وقد عادت اليه قال الله تعالى قل الروح من امر ربي اي سر من اسراري  
 فكانت في الاصل علامة لما كان وما يكون دراية لدقائق الاشياء على ما هي  
 عليه ولما ادخلها الحق في هذا الهيكل الكثيف انظاراً لحكمته واعلاماً بعظمته  
 قدرته واشهاداً بقهره فانه انحجبت عن اصلها وغاب عنها ذلك العلم والادراك  
 ونسيت معاهدها ومعالها اشتغالا بتدبير هذا الهيكل الطيني فهو يميل الى اصله  
 ويخلد بها الى ارض الشهوات التي نشاء بالحكمة منها وهي تتمشق الى اصلها  
 وتحن الى وكرها فاذا طارت ورفرفت الى وكرها وجدت قفص البدن محيطاً  
 بها فربما شطحت ورقصت من وراء اردية العز والكبرياء وفي ذلك يقول ابو مدين  
 فقل للذي ينهي عن الوجد اهله اذالم تذق معنى شراب الهوى دعنا  
 اذا اهتزت الارواح شوقاً الى اللفا نعم ترفض الاشباح يا جاهل المعنى  
 اما تنظر الطير المقفص يافتي اذا ذكر الاوطان حن الى المعنى  
 يفرج بالتهريد ما بفؤاده فتطرب ارباب العقول اذا غنى  
 ويرقص في الافاص شوقاً الى اللفا فتضطرب الاعضاء في الحس والمعنى  
 كذلك ارواح المحبين يافتي تهزها الاشواق لالم الاسنى  
 الزمها بالصبر وهي مشوقة وهل يستطيع الصبر من شاهد المعنى  
 الى آخر كلامه ثم اعلم ان تطورات الروح من النفس والعقل والقلب  
 والروح والسر كل طور له حدينتهى اليه في العلم والادراك اما النفس فحد  
 علمها وادراكها زينة ظاهر الكون اغتراراً بمنمة ظاهره وغفلة عن عبرة باطنه  
 اشتغالا بمحفوظها وهواها واما العقل فحد علمه وادراكه افتقار الصنعة الى صانعها  
 معقول عن غير ذلك واما القلب فحد علمه وادراكه التوجه الى خالقه

بترك الاغيار وطلب الانوار فقد انطوى من العقال وشد في طلب مولاه  
الرجال واما الروح فخذ علمها وادراكها مواجهة انوار الملكوت طالبة اسرار  
الجبروت فقد استراحت من تعب السير لسكنها لم تتمكن من السر واما السر  
فخذ علمه وادراكه اسرار الجبروت قد نفذت البصيرة من الوقوف مع انوار  
الملكوت وهذا منتهى السير قال تعالى وان الى ربك المنتهى وفي هذا المقام  
كان ينشد الشيخ ابو العباس

لو عاينت عينك يوم تزلزل ارض النفوس ودكت الاجبال  
لرايت شمس الحق يسطع نورها يوم التزلزل والرجال رجال  
قال والارض ارض النفوس والجبال جبال العقل اي لو غبت عن نفسك  
ولم تقف مع عقلك لرايت انوار ربك وانما منعها البدن من الرجوع الى اصلها  
لانه ظلماني طيني صلصالي لايميل بطبعه الا الى اصله من الشهوات الجسمانية  
ما كلا ومشربا وملبسا وكلما تعمقت في ذلك تكثفت بشرية وقويت دائرة  
حسه فعمم حجاب الروح وتوغلت في هذا القفص وكذلك النفس التزاغة  
المركبة الى الحظوظ الذميمة تحب العلو والجاء والمدح والثناء وحب الدنيا والنساء  
وغير ذلك مما يستتبع هذا من الكبر والحسد والبغض والفضيب والقلق والحقد  
وخوف الفقر وهم الرزق وحب الاغنياء طمعا وحرصا واحتقار الفقراء وغير ذلك  
من عيوبها فهي التي حجب الروح ومنعتها من العروج الى وطنها اولدوا هذه الامراض  
وضع علم التصوف وكذلك الشيطان بوسوسته ونزغه وتزيينه بانه يزين لها  
الكفر ثم المعاصي ثم التشبث بالطاعات ثم ادخال الربا فيها ثم العجب فاذا  
تخلصت من هذه الموانع رجعت الى اصلها من علم الحقائق والى ذلك الاشارة  
بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة واجاهدوا في سبيله لعلكم

تفعلون اي اتقوا الله بالنزكية وابتغوا اليه الوسيلة بالتحية وجاهدوا في سبيله نحو  
الذات والصفات وقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا الآية فمن  
جاهد ادرك الفوائد والمشاهدة نتيجة المجاهدة فجهاد البدن بقطع مواده من  
تقليل الطعام والشراب واللباس والنام فلا ياكل ولا يشرب الا ليتقوى على  
طاعة الله ولا يلبس الا ما يحفظ به البدن لانه معرفة سر الله ولا ينام الا ما يرد  
به العقل والنشاط لطاعة الله وكذلك لا ينقل قدميه الا حيث يرجو ثواب  
الله ولا يجلس الا حيث يأمن غالبا من معصية الله ولا يصحب الا من يستعين  
به على طاعة الله ولا يتبع الا من يتحقق وصلته بالله فيكون في كل حال عاملا  
بالله لله وجهاد النفس بقطع ما لوفاتها وخرق عوائدها بتحميلها ما تكره وابعادها  
عما تحب واعظمها ثلاث حب الجاه وحب الدنيا وحب النساء وجهاد الشيطان  
والاشتغال بالله والغيبة عنه فعداوة العدو حقا هي اشتغالك بمحبة الحبيب حقا  
قال تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا يعني وانا لكم حبيب فاتخذوني  
حبيبيا اكلهم عداوة عدوكم وبقي من العوائق الناس فانهم اكبر العوائق واقبح  
القواطع لمن وقف معهم واشتغل بمقابلتهم واما من غاب عن حسهم وعرف  
فيهم فقد صاروا له عونا على الترفي الى معرفة خالقهم والى هذا المعنى اشار شيخ  
شيوخنا المجذوب رضي الله عنه بقوله

الخلق نوار وانا رعت فيهم هم الحجب الكبار والمدخل فيهم  
وقال في الحكم انما جري الاذي على ايديهم كي لا تكون ساكننا اليهم  
اراد ان يزجرك عن كل شيء حتي لا يشغلك عنه شيء وقال في شان الشيطان  
والنفس اذا علمت ان الشيطان لا يعمل عنك فلا تغفل انت عن ناصيتك  
بيده انما يعمل لك عدوا ليحوشك به اليه وحررك عليك النفس ليدوم اقبالك

عليه فتحصل ان هذه العوائق الاربعة انما هي عوائق لمن وقف معها وحجب بها  
وامان لم يقف معها فانما هي في حقه معونات وموصلات لارباب السير والسلوك  
حركتهم الى الله ودفعتهم الى حضرة وبها ثبتت خصوصيتهم وتحقق سيرهم  
ولولا ميادين النفوس ما تحقق سير السائرين فسيحان من جمع بين الضدين وهو  
شيء واحد حبيب من وجه عدو ومن وجه وفي الحقيقة ما ثم الا الحبيب اوقف  
على بابه حراسا ليظهر الصادق في محبته من الكاذب فيها والله عليهم حكيم ثم  
اعلم ان من نهض الى مجاهدة هذه الثلاثة او الاربع قد بكرمه الله بظهور  
الكرامات وخرق العادات اما حسية او ممنوية فيظهر عليه بحسب كل مقام  
خارق يليق به على قدر حاله فمن مجاهدة البدن تظهر الكرامات الحسية اما من  
جهة العبادة الحسية كخلاوة الطاعات ولذيق المناجات لقوله صلى الله عليه وسلم  
من غص بصره لله رزقه عبادة يجد لذتها واما من جهة خرق العادة الحسية  
كالمشي على الماء والطيران في الهواء وطى الارض وتسخير السباع وجلب الطعام  
والماء من الغيب وغير ذلك ومن مجاهدة النفس تظهر الكرامات المعنوية من  
فهم العلوم واتساع الفهم وتحقيق اليقين وشهود رب العالمين وتسخير النفوس  
وقهرها وظهور الجلالة والمهابة الى الخلق لحديث انما يرحم الله من عباده  
الرحماء وقوله عليه السلام من خاف من الله خافه كل شيء الحديث ونحو ذلك  
ومن مجاهدة الشيطان تظهر الكرامات الحقيقية بالهداية والكتابة والحفظ من  
الضلال والغواية لقوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا بقوله انه  
ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون الآية واعلم ان العسالم  
والادراكات والاعتقادات على خرق العادات هي كامنة خفية في الارواح لان  
الارواح اصلها قبضة من نزر الجبروت فهي عالمة قادرة مريدة خيرة سمعية

بدره . . . كما فحن سيجت . . . الهياكل الكشيفة مكن فيها ذلك السر  
وفي لم يظهر منه . . . انموذج ضعيف فسمع العبد وبصره وعلمه وقدرته  
وارادته وحياته بقية من تلك الصفات ظهرت على العبد واستتر اصلها في  
النفوس كاستتار الحب والثمار في الغصون حين تكون عارية من الثمار فاذا  
ارعدت رعود مجاهدة الجوارح الظاهرة في خدمة الشريعة ككثرة الذكر  
والصلاة والصيام والسهر والجوع وغير ذلك من مجاهدة النفس واولاها  
الذكر والصمت والعزلة قال شيخ شيخنا مولاي العربي رضي الله عنه بقيت اربع  
سنين فانما في الاسم لا تفر عنه ليلا ولا نهارا حتى كان البدن كله يهتز به  
وحده فاذا قبضت على احدي رجلي اهتزت الاخرى فمكدا ينبي ذكرك الله  
والفناء فيه وانسكب غيث نزول الاحوال والواردات على القلوب من شوق  
مقلق او خوف مزعج ووصول اثرها الى الباطن من الشفقة والرحمة والحلم  
والصبر والزهد والورع والتوكل والرضا والتسليم والمحبة والطمانينة والمراقبة  
والكرم والسخاء وغير ذلك من الاخلاق المحمودة التي تلين الطباع وتحسن  
الاخلاق وبها يلين عود القلب بسرمان الحال الناشئ عن العمل الناشئ  
عن العلم وتجمول في اغصان الجوارح رياح النفحات التي تهب على القلوب من  
حضرة علام الغيوب بصحبة العارفين والحكم معهم فيصير القاه العلوم والمعارف  
في القلوب وفي حكمة لقمان عليه السلام كان يقول لولده يا ولدي جالس العلماء  
وزاحمهم ركبتك فان الله ينبت الحكمة في القلوب بصحبتهم كما تنبت الحبة  
في الارض الطيبة والمراد بالعلماء العلماء بالله فان صحبتهم تلقح العلوم والمعارف  
والاسرار في القلوب كما يلقي الرياح الثمار في الاشجار او نقول تلقح الامطار  
في السحاب ثم تصبه حيث اراد الكريم الوهاب ولا جسل هذا المعنى قال

بعضهم والله ما افلح من افلح الا بصحبة من افلح او نقول المراد بالرعود  
 المواعظ والمذاكرات ونزول غيث الواردات المدينة لافان شجرة القلوب  
 وجولان رياح الاحوال المتوجهة منها في نواحي القلب حتى يسري ذلك  
 للجوارح فتتأثر به قال الله تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها  
 مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر  
 الله الآية وقال تعالى انزل من السماء ماء فسات اودية بقدرها فاحتمل  
 السيل زبدا رايها الآية وقال صلى الله عليه وسلم ان النور اذا دخل القلب  
 انفسح واتشرح قيل يا رسول الله وهل لذلك من علامة يعرف بها قال التجافي  
 عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله اه فاذا  
 جالت رياح الهداية وهب نسيم الولاية وجمال في اغصان الابدان ثم سري  
 الى سويداء الجنان القمحت فيه ازهار الحكم فنونا من انوار العلوم وفتحت كم الفهوم  
 مختلفة الالوان صنوان وغير صنوان يسقي بماء واحد فعند ما ازهرت اغصان  
 الجوارح الظاهرة بالاعمال والعوالم الباطنية بالاحوال واعتدل ربيع الشريعة  
 باظهار زهر جماله في رياض الملكوت مع زمان هيجان بحر الحقيقة في حياض  
 الجبوت مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فعند ذلك يكمل عقد  
 معرفة الشهود والعيان وتنظم استقامة الجوارح في مقام الاسلام والايمان  
 نزولا الى بستان مماء الحقوق وارض الحظوظ بعد الاذن والتمكين وبالعبادة  
 لذلك العارف المحفوظ فينثني يتحقق بكمال العبودية ويقوم بوظائف الربوبية  
 لا يحجبه فرقه عن جمعه ولا جمعه عن فرقه قد اعتدل فيه الميزان يعطي كل  
 ذي حق حقه ويوفي كل ذي قسط قسطه والله يقول الحق وهو يهدي  
 السبيل



❖ باب في بيان المدعين المشاركة لاهل الخصوصية ❖

اعلم وفقك الله لفهم اسرار الكتاب انه اذا ظهرت على السالك بطريق  
المجاهدة اثار العناية ولاحت اسرار الولاية فنجبت الناس من احواله  
وما خصه الله من عظيم نواله فمن معتقد وناقذ ومن مسلم وحاسد يريد ان يشاركه  
في مقامه بدعوى اللسان ومن ادعى بما ليس فيه كذبه شواهد الامتحان اذا علمت  
ذلك فتقول اي شخص من الطالبين مر بساتين العارفين الواصلين في وقت  
اعتدالهم وعند زيادة انوارهم وعلومهم فابصر انوارهم قد ظهرت على وجوههم  
من اثر خشوعهم او بهجة سرورهم كما قيل

ان عرفان ذي الجلال والعز ضياء وبهجة وسرور

وعلى العارفين ايضا بها ، وعليهم من المحبة نور

فهنيئاً لمن عرفك الهى هو والله دهره مسرور

وزنه ابصاره في انهار علومهم الزاخرة . وفي عيون حكمهم الفاخرة .  
واشتم منه نسيم القرب والوصال . حين قربه من جنة الجمال . وريحان الكمال  
فبقى سائر نهاره في بهجة زهرها ونضرتها حيران فاستغرب ما تحفهم به مولاهم  
المنان . بعد ما كانوا مثله في النقصان . وغاية الجهالة والخذلان . فلما علم  
علم اليقين باحوالهم . وتحقق بعظيم نوالهم . تراى بالدعوى على مقامهم فقال هانحن  
معكم سواء فنشترك معكم في تلك البساتين عند المساء فادام نهار البسط والجمال  
استووا جميعا بلسان المقال فاذا جن ايل القبض والجلال ظهرت الجنباء من  
الابطال وتميزت السمات من الرجال كما قيل

سوف ترى اذا انجلي الغبار افرس تحتك ام حمار

وفي الامثال بلسان الحال ان شجرة القرع تصاعدت مع النخلة وقالت

اني شجرة مثلك فقالت النخلة ستعلم الشجرة منا عند هبوب رياح الخريف  
وكذلك المدعون للخصوصية بالتشبه لاهل الطريق اذا اختبرهم الله تعالى  
وعايرهم بمحك التحقيق فارسل عليهم قاصفا من ريح الفتن وضر بهم بزلزال الخن  
امافي المال اوفي البدن نكصوا على اعقابهم مدبرين وشهدوا على انفسهم انهم  
كانوا كاذبين خسروا الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المين قال في التنوير  
وانما يتفضح المدعون بزوال الاحوال وعزلهم عن مراتب الانزال هنالك  
يبدو العوار وتنتك الاستار وكمدى الغني بالله وانما غناه بطاعته او بنوره  
او بفتحهم وكمدى العز بالله وانما عزه بنسبته ووصولته على الخلق معتمدا على  
ماثبت عندهم من معرفته فكن عبد الله لا عبد العلة فكما كان لك رياء ولا علة  
فكن عبدا له ولا علة لتكون له كما كان لك تميم لحال المدعين وما آل اليه  
امرهم حين ظهر عوارهم وانكسفت انوارهم واشتدت عليهم ظلمة اغيارهم اعلم  
ان ذلك المدعي الذي تراعي علي مراتب الرجال بمجرد التشديق والمقال  
وادعى الوصول الى مقام الراحة والجمال قبل ان يتأدب بصدمات الجلال  
لما هجم عليه ليل القبض والجلال وغربت شمس نهار البسط والجمال افتضح  
وتبين انه دجال فافزعته وحوش الشكوك والخواطر واحاطت به هوام جرائمه  
الصغائر والكبائر فهي تلدغه وتلسعه كسح العقارب والزناير فلما لم يجد منها ماسكا  
ولا مهربا التجأ الى باب الاكابر فاقام خلف الباب حيران يريد ان يضموه  
معه الى حصون ماشيدوه خلف بساتين العرفان من غير ان يحيط راسه لقبيل  
اقدام الرجال ولا ان يسبح بنفسه في عز ولا جاه ولا مال فنادوه بأفصح لسان  
الحال ايها الطارق لباب الرجال ماذا تريد وانت علي هذا الحال فقال هذا  
طارق يريد الدخول الى حضرة المحبة والوصول فقالوا له كلا ليست حالك

حال الطارق ولكنك متطفل اوسارق فان انكسر وذل نفسه نال مطلبه وحصل  
 انسه وان بقى علي ما عليه كان عاقبته الحرمان او نقول حتى اذا هجم على هذا المدعي  
 المنكر ظلام الجهل والغفلة واحتوشته وحوش المساوي والعيوب واحاطت به  
 هوام المعاصي والذنوب ولم يجد للفوز والخلاص منها سببا اقام خلف باب  
 المعارف يستمطر الرحمة والعفو من رب العالمين في حال الدهش والحيرة ينتظر  
 من سعة كرمهم لحظة او نظرة مع ما هو عليه من ذي الغفلة والفترة فقالوا  
 من هذا الذي وقف بالباب يريد الدخول مع الاحباب من غير ان يعفر خده  
 بالتراب فقال طارق يريد الوصول فقالوا لاسبيل للسارق الى الدخول وانما  
 سمي المدعي سارقا لانه يسرق كلام القوم وينسبه لنفسه او يدعيه حالا  
 ومقاما وليس له في ذلك الا التطفيل عليهم دون ذوق ولا وجدان فاذا  
 اراد الله به خيرا التى في قلبه الصدق والتصديق وذل وانكسر لاهل التحقيق  
 فوقف ببابهم منكسرا والى ما عندهم من المعارف والانوار مفتقرا لانهم باب  
 الله الاعظم يعنى ان ذلك المدعي المنطفل لما عرف الحق واهله وتحقق عيبه  
 وجهله اقر بكمال اهل الكمال وعرف مقامات الرجال فحين طرق الباب وطرد من  
 ذلك الجنب تهمه له انه لم يلق السلاح ولم ينزع عن فعالة القباح قال لهم  
 مهلا على يا اصحاب الجنب هنيئا بما لكم اسلفتم في الايام الخاليات الا ترقوا  
 لحائر قد ضل في الفلات واحتوشته هوام الذنوب والسيئات ولسعته حيات  
 الحظوظ والشهوات ولدغته عقارب الشكوك والخطرات فقالوا له اين كنت  
 وقت ريح الحسوم وبرد الليالي حيث غرست الرجال اشجار المعارف فجنبت  
 ثمار المعاني قال كنت عند كانون الكسل ونار البطالة قاعدا اوراني فقالوا  
 له لا تظن ان بسايتين المعاني رخيصة كل معشوق غالي ماجنيت ثمار المعارف

الا يبرد الليالي فقال يا قوم انتم اهل الكرم والجود الاتبعوا الى شياً من ثماركم  
المنضود وتؤوؤوني الى سعة ظلكم الممدود قالوا له جهلت ثمن ثمارنا المحمود  
فلا تناله ولو بذلت فيه نفس المجهود فليس ينال بالدرهم والفلس وانما ينال  
ببذل الارواح والنفوس يعني ان فواكه المعارف واذواق الوجدان وانوار  
الراجلين والواصلين لا تنال ولا تشتري بالاموال ولا بالكسب  
والاكتساب وانما هي فضل من الكرم الوهاب يخص بهامن شاء باسباب  
وبغير اسباب وفاعل السبب هو فاعل المسبب من تمام نعمته عليك ان خلق  
فيك ونسب اليك ثبوت الخصوصية انما هي منج الهية ومواهب اختصاصية  
مانالها صاحب الدرهم والفلس وانما لنال ببذل المهرج والنفوس يغيب اولاعن  
فلسه وجنسه ثم يغني عن وجوده ونفسه ثم يغني عن فوائده ويبقى ببقائه وماثم  
في ذلك كله الافضل ربه وعظيم عطائه شعر

قد كنت احسب ان وصلك يشترى	بنفائس الاموال والارياح
وظننت جهلا ان حبك هين	تغني عليه كرائم الارواح
حتي رايتك تجتبي وتخص من	تخفاره بلطائف الامتاح
فعلت انك لا تنال بحيلة	ولويت راسي تحت طي جناحي
وجعلت في عش الغرام اقامتي	ابدا وفيه تواطني ورواحي

ومعنى بيع النفوس هو ان لا يبقى لك حظ ولا لحظ اذ المؤمن يشغله الثناء  
على الله عن ان يكون لنفسه شاكرا وتشغله حقوق الله عن ان يكون لحظوظه  
ذاكرا وذلك لا يكون مع وجود النقيض بل مع التوفير والتشهير وكال البقاء  
في عين الفناء المطلق وقد تضمن ذلك قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين  
انفسهم واموالهم بان لهم الجنة اذ المبيع لا يبقى لبائعه حق فيه ولا حظ ولا تدبير

مع مشيئته ولا نسبة له في وجوده مع ماله كما وانما جاء سياق الآية في ذلك  
اظهارا للرحمة وتبيينا للكرامة وتنميا للنعمة اذ لا رحمة ولا نعمة اعظم من اكرام  
السيد عبده باظهار النسبة له في وجوده بوجوده مع عزله عن وجوده وموجوده  
بطريق الرحمة والكرامة لا بطريق القهر والقوة والله تعالى اعلم ولما كانت جنة  
الزخارف مشتملة على بساطين وانهار وعيون وقصور ودور شبهت الصوفية  
بهاجنة المعارف فجعلوا فيها بساطين الاسرار والانوار التي هي محل نزهة الارواح  
وجعلوا فيها انهار العلوم وعيون الحكم وقصور الحضرة ودور سكني المعرفة  
وبجائر تفك البسط والجمال واجتناء فواكه الاحوال وطرق مقامات الانزال  
ولا يحصل ذلك الا بصحبة الرجال اهل الكمال فافهم ما ذكرنا لك بفهم  
رائق وتامل كيف تدخل من ابواب الحقائق حقةنا الله بمقام العرفان على  
نعت الشهود والعيان والحمد لله رب العالمين

### ❦ باب في بيان الطرق الموصلة الى الله تعالى ❦

اعلموا يا اخواننا امدنا الله واباكم بتوفيقه وجعلنا جميعا من حزبه سبحانه  
وفريقه ان طرق التزكية والتصفية كثيرة لا تحصى فلذلك قيل الطرق الى الله  
بعدد انفاس الخلائق واوصل الطرق التي لا تحصى هذه وهي طريق الذكر  
ثم طريق المراقبة ثم طريق الوقوف القلبي ثم سائر العبادات البدنية من الصلاة  
والصيام وانواع المجاهدات ثم المالية من الخيرات والحسنات ثم الرياضات  
الحكمية من تجريد النفس عن الشواغل الدنيوية وما يتعلق بها من العوائق  
والعلائق البدنية وتقليل الاكل والنوم والعزلة عن الخلق وغير ذلك من  
الامور الرياضية ومن المعلوم ان الرياضات لا تنفذ ولا يقرب العبد بها الى  
الله ما لم تكن على موافقة الشريعة المطهرة ومتابعة السنة الغراء كما قال الشيخ

الجنيـد رضى الله عـبه الطـرق كلها سـدودة على الخلق الا من اقتفى اثر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فحـم لا بد ان اراد التقرب الى الله تعالى بالرياضات  
الحكمية ان يقتدى بالشريعة الغراء ويتبع السنة الحسنة حتى ينتج الرياضات  
اليه التقرب اليه تعالى والمعرفة لله فاعدم الاقتدا وترك الاتباع قد ضل  
المراضون بمجرد الرياضات الاختراعية عن نور الهداية في معرفة الحق سبحانه  
وتعالى مع تعمقهم في تزكية النفس بتلك الرياضات الشاقة بل افسدوا  
عقائدهم كلما تعمقوا في الرياضات لان كل من لم يطبق رياضته بالشريعة ويتبع  
السنة فليس له نصيب من التقربات الالهية والمعرفة الحقايقية ولا يحصل له  
من تلك الرياضات الا الاوهام الفاسدة والخيالات الكاسدة التي ليس لها  
من الله قبول بل انما له بها عن طريق الحق خروج وعدول ثم ان المختار عند  
السادات الصوفية من كل ذلك اربع طرق الطريق الاول وهو الاعلى  
والاقوى صحبة الشيخ الحقيقي الكامل السالك بطريق الجذب المشروط بثلاثة  
شروط الاول ان يصحبه خـدمة له وانتسابا اليه واقبالا عليه الثاني الا يعترض  
شيخه وينكر عليه فعلا من افعاله مطلقا ظاهرا وباطنا ويعد خطرات وهمه  
ذنوبا يستغفر الله تعالى منها لان شيخه بيد الله تعالى والله لا يامر بالفحشاء  
والمنكر ولكنه يمتحن من اراد من خلقه بالشيخ وغيره الثالث ان يكون بين  
يديه كالميت بين يدي الغاسل لا يخالفه في شيء مطلقا ولا ينتصر لجانب  
نفسه مع شيخه ابدا مقرونة تلك الصحبة مع الاصلين اعني كمال اتباع النبي  
صلى الله عليه وسلم ومحبة الشيخ وحب الصحبة هو الشيخ الحقيقي الموصل الى  
الله بحاله وهمته ومقاله ورسم ما يتخيله السالك من معاني التجليات الالهية  
وقت حضوره معها انما يكون من المرشد السـكامل بطريق التوجه الرباني

والامداد الرحمانى فتارة يتأتى بالالقاء الالهامى من القلب الى القلب مع  
صدق الحال وتارة يتأتى بتقرير العبارات وتبيين الاشارات وتارة بنظر  
الشيخ من قوله صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه كنت بصره الذي  
يبصر به في الحديث بالتقرب بالنوافل وتارة بنظر المرید الصادق مع الشيخ  
من قوله صلى الله عليه وسلم اذا اراد اذكر الله الخ وتارة بنير ذلك بحسب  
ما يعضيه التجلي عرف ذلك من عرف وجهه من جهل رزقنا الله كمال معرفته  
والتمسك بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وهذا الامر يختلف باختلاف  
الاستعداد في السرعة والبطوء والاخلاص في الخدمة والادب مع المشايخ  
والاخوان وحفظ حرمتهم غيبة وحضور الان من اراد ان ياخذ  
الطريق على اصلها فليكن عبدا مملوكا لاهلها والطريقة الثانية وهي طريق  
مستقل للوصول عبارة عن ربط القلب بالشيخ الواصل الى مقام المشاهدة  
المتحقق بالصفات الذاتية وحفظ صورته في الخيال ولو بغيبته فرويته بقتضى  
الذين اذا راوا ذكر الله بها تحصل الفائدة كما تحصل من الذكر بموجب  
هم جلساء الله تعالى ولا يخفى ماورد من الاحاديث في الحث على المجلس  
الصالح والشيخ كاليزاب ينزل الفيض من بحر المحيط الى قلب المرید المرابط  
وان وجد الفتور في الرابطة يحفظ صورة شيخه في خياله بموجب المرة مع من  
احب وقيل الغناء في الشيخ مقدمة الغناء في الله تعالى والطريقة الثالثة الالتزام  
بالقائه الشيخ من الاذكار وهو مستقل ايضا للوصول وللذكر آداب كثيرة  
ينبغي التنبيه لها في محلها ووقتها لمن اراد السير بهذه الطريقة والطريقة الرابعة  
التوجه والمراقبة وهي مستقلة ايضا للوصول واسهل واحدة من هذه الطرق  
الاربعة سادات ورجال عارفون بمآنها ومبانيها لا يحصل المقصود منها الا

بصحبتهم وخدمتهم ومودتهم وتمطيهم واحترامهم والوقوف عند امرهم  
ونهيهم بل واشاراتهم نظمنا الله في سلوكهم آمين وانت خير يا اخي بان  
هذا التعارف بلسان العموم واما سير طريقتنا فهو معلوم عندنا لا يرسم في  
السطور بل يتلقى من الصدور وصدور الاحرار قبور الاسرار بموجب قد علم  
كل اناس مشربهم والله واسع عليم ﴿ تنبيه ﴾ لا باس بتناول بعض الشهوات  
المباحة للنفس اذا ضعفت عن القيام بالعبادة كما انه لا باس بلبس الثياب  
الفاخرة اظهارا لنعمة الله تعالى وكما انه لا باس باكل الطعام اللذيذ وشرب  
الماء اللذيذ البارد لاجل استجابة الاعضا للشكر بعزم وقوة كما عليه ساداتنا  
الشاذلية فقد كان العارف الكبير شيخ مشايخنا ومادة طريقتنا الشاذلي رضي  
الله عنه يقول لاصحابه كلوا من اطيب الطعام واشربوا من اللذ الشراب  
وناموا على اوطاء الفراش والبسوا الثياب واكثروا من ذكر ربكم فاذا  
فعل احدكم ذلك وقال الحمد لله يستجيب كل عضو فيه للشكر بخلاف ما اذا  
لم يفعل ذلك فانه يقول الحمد لله وعنده اشتمزاز وبعض سخط على مقدور  
الله الى غير ذلك مما هو مشروع عندنا من آداب الطريقة الذي لا يدون  
في الاوراق وانما هو من علوم الازواق رضي الله عن ساداتنا وعن الجميع  
ورزقنا المحافظة على الاصول واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم وقال الشيخ  
على القاري ليدكرن الله اقوام في الدنيا على الفرش الممهدة يدخلهم الله  
جنت العلي وفي هذا مع كلام القطب الشاذلي دليل على ان الملوك والامرا  
ومن يجري مجراهم من اهل الدنيا والمناصب لا تمنعهم حشمتهم ورفاهيتهم عن  
ذكر الله تعالى وهم في ذلك ماجورون مثابون يدخلهم الله برحمته الجنة وبالجملة  
فان تلقين الذكر لبعض اهل الدنيا من ذوي المناصب والمسكسب والاشراف



ثابت عن السلف ومجتهدى الطرق على طريق التبرك والمحسوبة لابرادة السلوك والتربية قبل ترك الدنيا والمناصب وتبسطهم في الملابس والمفاresh وتلبسهم بالخالفات نقول تلقين الذكر لبعض اهل المناصب والمسكسب والصناعات والاشراف والفلاحين والتجار والمجاورين طلبة العلم والرعاة وارباب الحرف على طريق التبرك وطرده الغفلة عن القلوب القاسية وتكفير الذنوب وتخليص البلبايا والنجاة من انواع المكاره والسوء والعقم حتى تنصقل قلوبهم فتنشع ونذيب الى دار الخلود وتنجافي عن دار الغرور فتترقى بالندريج الى التوبة فما فوقها وليسارق الشيخ انفسهم الامارة الاية بالتدريب والتوطين لثلاثا تمل وتنغروا تياس من الاصلاح وقطع الرجاء فتصر على المعاصي فمن تنبه وجده اصرا حسنا وهو من سياسات الارشاد ولو قال له اول الامر اترك واخرج عن كل المظالم وصحح التوبة والافلا القنك الذكر ولا يكون لك قبول الهداية ينفر لاستصعابه كل ذلك ويحرم تلك الفائدة وربما يصل الى حد الياس وهذه السياسة موروثه من فعل الرسول صلى الله عليه وسلم مع الاعراف والروفا والكبار فان بعضهم قال ادخل الاسلام بشرط سقوط الصبح عني وبعضهم بشرط غير ذلك فقبل منهم سرا ليدرجهم على مقام الهداية تدريجا فتدرجوا عليها كما هو معلوم واوحى الله الى داود عليه السلام لما اُنف من مجالس بعض الفساق ونهاهم عن مجالس وعظه يا داود ان المستقيم لا يحتاج اليك والمعوج لا تقيمه فلما ارسلت فادخلهم في سلك جلسائه وجماعة افادته فلبت شعري هل من قائل يكفر الظلمة والفساق حتى يطردوا بالياس من علاج امراض قلوبهم وهل وضع الارشاد والسياسة الا للمعوج الضال وهل يلزم ان يكون جميع الملقين من اهل التبرك والتجريد والاستقامة ام منهم الواصل ومنهم السائر المتوسط النباشط

وإنهم المتبرك المتخلف الساقط وهذه السياسة الحسنة مشى عليها المشايخ والسلف والمرشدون واطبق عليها المتأخرون لغلبة رافتهم وتموج رحمتهم على عامة المسلمين وإن كنت في شك مما بينا فانظر الى استاذنا العارف بالله تعالى الشيخ محمد ظافر المدني صاحب العلوم والمعارف نفع الله به العباد وقوى مدده في سائر البلاد ورضى الله عنه ونفعنا به وامدنا بجميع اخواننا بخالص مدده ووده فانه اخذ عنه افندينا السلطان عبد الحميد بالاستانة العلمية العاصرة واخذه عنده واسكنه منزلا من منازل المعسكة وبني له زاوية بالاستانة لـ اخواننا المدينية وكذلك بني له زاوية بالمدينة المنورة للاخوان ايضا وهو لحد الآن على صحبته ومحافظة حرمة ويلازمه غالب اوقاته وبحضرته في الزاوية يوم الجمعة لصلاة الجمعة ولا ينصرف حتى تنتهي حلقة الذكر ومعه الوزراء والعلماء والعساكر في انتظاره كل ذلك الوقت وهو متمسك به تمسك الفريق بالحبل الوثيق قوي الله حرمة ونصره على اعدائه واصلح به امور الرعية وجعل ايامه هنية مرية آمين هذا اولنا ان نقول في طريقة السلوك انها على ثلاثة اقسام والناس بحسب اختلاف احوالهم ثلاثة اقسام لكل منهم طريق فالاول ذوالامزجة الكثيفة والافهام البعيدة التي يعسر عاينها محاولة التعاليم ويدق عن ادراكها دقائق التكليم فطريقهم بالعبادة والنسك من كثرة الصلاة والصوم وثلاوة القرآن وغيرها من الاعمال الظاهرة لان هذه الطائفة لصلاة ابدانها وقوة اركانها وشدة جنانها لتحمل مشاق العبادة ولا تمل منها بل تصير تالفا كلالا لمور المعاناة والسالكون بهذه الطريق لا يزالون على هذه المناهج يرقون لارفع المارج الى ان تعطف منهم الكثائف ويقربون من وطن تنزلات المعارف فيتمذكشف لهم عن سمجات المحبوب ويرون عجائب الغيوب ويتلقون عرائس الاسرار وهذه الطريقة صعبة جدا والواصل

بها كاد ان يكون فردا والقسم الثاني ذوو الافهام اللوذية والاخلاق السبعية  
والهياكل النيرانية والنفوس الالية نحو ذوي المناصب والرتب المتغلغلين في  
قيود شهود السبب والذين لا يملكون نفوسهم في حال الغضب فطربتهم المجاهدات  
والرياضات وتبدل الاخلاق وتزكية النفوس والسعي فيما يتعلق بمهارة الباطن  
والسالكون بها لا يزالون يتراضون في قلع ما انطبع في نفوسهم من الاخلاق  
الذميمة الى ان تذهب تلك الطباع وترجع الى فطرتها السليمة وبعينه على ذلك  
مخالفة ما تنهوا ورفض ما تنمناه الى ان يستوي عنده الرضا والغضب والراحة  
والنعب والعز والذل والفقر والغني الى غير ذلك فحينئذ قد خلاصت النفس من  
امراضها غاية الخلو واستحققت ان يرسم في لوح قبولها حقائق النفوس وهذه  
الطريق دون التي قبلها في الاهوال والواصلون بها فحول الرجال والقسم الثالث  
ذوو النفوس الراضية المرضية والعقول السليمة الزكية والفطرة الصديقة التي  
ابدان اصحابها في كمال النخافة ونهاية الاعتدال واللطافة وطريقهم طريق السائرين  
الى الله والطائرين اليه وهي طريق اهل المحبة السالكين بالجذبة وملاك السير  
بها صفاء القلب وصدق الحب والتحقق ظاهر او باطنا جهرا وسرا بشعائر التصديق  
فيخرج عن حوله وقوته وعقله وفطنته حتى لو طالب منه بذل المهج لم يجد له  
حرجا فحينئذ ينفخ فيه من روح قاب العيان ويتحقق بقوله كل من عليها فان  
وهذه الطريق في غاية السهولة بالنسبة لاهلها المخطوبين لجمال وصلها قربها وصل  
السالك فيها في نفس فسبق واندرس فانظر يا اخي بعين الفكرة الصافية من  
اي فريق انت في التقسيم الاول او الثاني والافاترك التواني وخض في بحر  
المعاني والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

❦ باب في شروط المرشد وادابه ❦

اعلم ايها الاخ الكريم والولي الحميم ان سلوك الطريق خصوصاً لما يريد الكشف والتحقيق لا يكون الا بالتزام الطاعة والانقياد للشيخ محقق سرشد لان الطريق عوائق وادنى زوال يمنع عن المحجة يؤدي الى مواضع في غاية البعد عن المقصود فلا بد لمريد الارادة ان يتحكم لمن يامر به وينهاه وينصره فان الطريق غويص قليل خطاره كثير قطاعه وقد يظن السالك انه على جادته وهو قد ولي ظهوره عن موضع توجهه منه فانه اذا خرج منه اثملة فقد خرج وانقطع وانصرف سهره على اثملة تلك الاثملة فانه طريق رقيق ونفس متصرفة في البدن وهي الراحلة عنه وان الطريق احدمن السيف وارق من الشعرة وهذا امر معروف مجرب مشاهد وشيطان هذا الطريق في غاية فقيه بمقاماته ومنازله قال ابو عمر الزجاجي لو ان رجلاً كشف له عن الغيب ولا يكون له استاذ لايحي منه شيء وقال ابراهيم ابن شيبان رضي الله عنه لو ان رجلاً جمع العلوم كلها وصحب طوائف الناس لا يبلغ مبالغ الرجال الا بالرياضة من شيخ او امام او مؤدب ناصح ومن لم ياخذ ادبه عن امر له ونهه يريه عيوب اعماله ورعونات نفسه لا يجوز الاقتداء به في تصحيح المعاملات وقال الشيخ ابو محمد بن رضي الله عنه من لم ياخذ ادبه عن المتاد بين افسد من اتبعه وقال الشيخ ابو العباس المرسى كل من لا يكون له في هذا الطريق شيخ لا يفرج به ولو كان وافر العقل منقاد النفس او اقتصر على ما يلقى اليه شيخ المعلم فقط فلا يكمل كمال من تعبد بالشيخ المزي لان النفس ابدا كثيفة الحجاب عظيمة الاشرار فلا بد من بقاء شيء من الرعونات فيها ولا يزول عنها ذلك بالكلية الا بالانقياد المغير والدخول تحت الحكم والقهر حسبما ذكره الشيخ ابو عبد الله ابن عباد رضي الله عنه قلت وكذلك لو كانت

سبقت له من الله عناية واخذ هذه الحق وجذبته الى حصرته لا يؤهل للشيخ  
ولو بلغ ما بلغ وقال في لطائف المزن من لم يكن له استاذ يصله بسلسلة  
الاتباع ويكشف عن قلبه القناع فهو في هذا الشأن لقيط لابل له ودعي  
لانسب له فان لم يكن له نور فالغالب غلبة الحال عليه والغالب عليه وقوف  
مع ما يرد من الله اليه لم ترخه سياسة التأديب والتهذيب ولم يقده زمام  
التربية والتأديب وقال الشيخ ابو عثمان الغرغاني رضى الله عنه المجذوب  
المندارك الراجع من عالم الحق الى عالم الخلق لا يكمل ويصلح الاقتداء اذا لم  
يكن له مرشد يهديه الى دقائق المعاملات وان كان على بينة من ربه ويصيرة  
في سلوكه فان المقامات الاسلامية والايمانية دقائق لا تدرك الا من حيث  
الخلقة والاطلاع عليها متوقف على اطلاع من اطاع عليها بنظر خليفته  
فلا يكفي بالسنة الحقيقة التي للمجذوب فكان محتاجاً الى المرشد وكلام الشيوخ  
في الخوض على اتخاذ الشيخ المربي والتحذير من ضده كثير تقدم منه جملة في صدر  
هذا الكتاب وروي عن ابي يزيد انه قال من لم يكن له استاذ فأمامه  
الشيطان وقال الشيخ ابو على الدقاق الشجرة اذا نبتت بنفسها من  
غير غارس فانها تورق ولا تثمر قال القشيري وهو كما قال ويجوز ان تثمر  
كلاشجار التي في الاودية والجبال ولكن لا يكون لفاكهتها طعم فاكهة اليسانين  
والنرس اذا نقل من موضع الى آخر يكون احسن واكثر ثمرة لدخول  
النصرف فيه ثم قال وسمعت كثيراً من المشايخ يقول من لم ير مفلحاً لا يفلح  
ويشترط في الشيخ ان يكون قد استوى عنده جميع المآكل والملابس وان  
يكون غني النفس وحسن الخلق لا يفتضب الا لله واذا جاءه احد  
يريد الارشاد لا يكون في وجهه عابسا وينبغي ان يكون جلاله بمنزلة

بجماله وعضبه ممزوجا برضاه وفهره ممزوجا بالطفه الى غير ذلك مما هو  
 مسطر في كتبنا وقال القطب الشاذلي كل شيخ لم تصل اليك منه الفوائد من  
 وراء حجاب فليس بشيخ قالت واعلمه يشبر الى أن الشيخ الكامل يمد تليذه  
 ولو كان بعيدا عنه في الحس وقال أيضا رضى الله عنه والله انى لا وصل  
 الرجل الى الله من نفس واحد وقال الشيخ أبو العباس رضى الله عنه والله  
 ما بينى وبين الرجل الا ان انظر اليه وقد أغنيته وقال سيدى العربى بن  
 عبد الله رضى الله عنه طريقنا كالسكين الماضية يأتينا الرجل مكبلا  
 بشهوته فنقطع قيده من ساعته قالت وقد بقى والحمد لله في زماننا هذ من  
 يغنى بالنظر على قدم الشاذلى والمرسى رضى الله عن جميعهم وخرطنا في سلكهم  
 آمين واعلم ان اذا توفرت في الشيخ شروط الشيخوخة لزم اتباعه في طريق  
 الخصوص والافتداء به ويهتدون بهديه ويمشون على سنته ويقربون من  
 حضرته لعل نفحات تهب من ناحيته فان لله رجالا من نظرائهم معدة  
 لا يشقى بعدها أبدا وهم العارفون بالله ومن المعلومات بطريق الذوق أن نظر  
 العلماء الراسخين والرجال البالغين ترباق نافع بنظر احدهم الى الرجل  
 الصادق فيثبت بنفوذ بصيرته حسن الاستعداد لمواهب الله تعالى الخاصة  
 وهم رضى الله عنهم جنود الله تعالى فيكسبون بنظرهم أحوالا سنية ويهبون  
 آثارا مرضية وماذا ينكر المنكر من قدرة الله تعالى وهو الخى عمل في بعض  
 الافاعي من الخاصة اذا نظر الانسان يهلكه بنظرة فهو قادر بان يجعل في بعض  
 خواص عباده انه اذا نظر الى طالب صادق يكسبه حالا وحياة واعلم أيها  
 الاخ الصادق انه من نظر الى عطفة المشايخ ونظرتهم بعين القبول وجدها  
 تحل الاقفال وتزيل الاشكال وما هي باول بركاتهم رضى الله عنا وعنهم

تنبيه وارشاد وانما يكون الاقتداء بولي ذلك الله عليه واعلمك على ما اودعه  
من الخصوصية لديه فطوى عنك شهود بشريته في وجود خصوصيته  
والقيت اليه القياد فسلك بك سبيل الارشاد يعرفك برعونات نفسك وكائناتها  
ودفائناتها ويدلك على الجمع على الله والفرار مما سواه ويسيرك في طريقك  
حتى تصل الى الله بوقفك على اساءة نفسك ويعرفك باحسان الله اليك  
فتفبدك معرفة اساءة نفسك الهرب منها وعدم الركون اليها وبقيدك  
العلم باحسان الله اليك الانبال عليه والقيام بالشكر والدوام على مر  
الساعات بين يديه ومن المعلوم ان مقام الشيخوخة ليس هو الغاية فان الشيخ  
ايضا طالب من ربه ما ليس عنده فان الله تعالى يقول لنبيه صلى الله عليه  
وسلم وقل رب زدني علما والله واسع عليم وهذا الكتاب لا يسع هذا القدر  
وكتب الا كابر مخشوة به وان هذا الكتاب وضعه عام في الطريق من حيث  
هي والسلوك من حيث هو والمشايخ والمريدون مطلقا في العموم للعوام الذين  
يريدون الانتساب الى الله تعالى الخاليين عن معرفة الطريق واحكامها وكيفية  
السلوك والسير ومع كل ذلك في مقنع لمن اراد الوقوف على شور الطريق  
ولو في الجملة حتي لا يكون الوقت خاليا عن تعريف احكام مثل هذه  
ونطالب الله سبحانه وتعالى من فضله واحسانه ان يسلك بنا احسن المسالك  
وان يجهل لنا نصيبا وافرا من طريق الوصول كما هو الاصل والحقيقة وان  
يرشدنا لما فيه احكام الشريعة المطهرة والطريقة المشرقة ومتابعة مولانا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم والله ولي التوفيق والهادي لاقوم طريق

❦ باب في حقيقة الارادة والمراد ❦

اعلم يا اخي علمك الله سبيل رشدك ووجهك من اهل محبته ووجهك ان الارادة والمشيئة

في اللغة بمعنى واحد وفي اصطلاح اهل الحقيقة الادارة نهوض القلب في طلب الحق تعالى فالارادة مطلوبة شرعا قال الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله بهد خيرا استعمله قيل يا رسول الله كيف يستعمله قال يوفق للعمل الصالح قبل الموت او نقول الارادة ترك ما عليه العادة وعادة الناس في الغالب الاقامة في اوطان الغفلات والسكون الى اتباع الشهوات فمن خرج عن ذلك سمي مريدا والمريد في اللغة من له الارادة وفي اصطلاح اهل الحقيقة من لا ارادة له وكل مريد مراد في الحقيقة لان مراد الله تعالى ان يكون مريد الامالة وكل مراد مريد أيضا ونقول المريد المبتدي والمراد المنتهي ولا بد لاكثر السالكين من حالة ابتداء بالمجاهدات والرياضات حتى يصلوا الى درجة الانتهاء واعلم يا اخي قوى الله مددك ان المريد علي قسمين مريد حقيقي ومريد مجازي فالمريد الحقيقي هو من كملت فيه اهلية الارادة فصمم عزمه من اول مرة على الملازمة لصحبة الشيخ والتكليم له في نفسه وعمل على معانقة الاهوال وتحمل الاثقال ومفارقة الاشكال ومعالجة الاخلاق وممارسة المشاق وتحمل المضاعب وركوب المتاعب لو حصلت والمريد المجازي هو الذي ليس قصده الا الدخول مع القوم والتزوي بزيمهم والانتظام في سلك عقدهم والتكثير لسوادهم وهذا لا يلزم بشروط الصعبة وانما يؤمر بلزوم حدود الشريعة ومخالطة الطائفة حتي تشمله بركتهم وينظر الى احوالهم وسيرهم فيسلك مسلكهم يوءهل لما اهلوا له ببركة نيته الصالحة وعطية استاذه والله ذو الفضل العظيم واذا اراد المريد الخروج من الملائق فاولها الخروج عن المال فان ذلك الذي يميل به عن الحق فلم يوجد مريد دخل في هذا الامر ومعه علاقة من الدنيا



الاجرة تلك العلاقة عن قريب الي ما منه خرج فاذا خرج من المال فالواجب عليه الخروج من الجاه فان ملاحظة الجاه مقطعة عظيمة وما لم يستوعب المرید قبول الخلق وردهم لا يجي منه شيء بل آخر الاشياء له ملاحظة الناس بعين المظلم والتبرك به لافلاس الناس من هذا الحديث وهو بعد لم يصحح عقده بينه وبين الله تعالى فخروجه من الجاه لان ذلك سم قاتل له فاذا اخرج من ماله وجاهه فيجب عليه ان يصحح عقده بينه وبين الله تعالى على ان لا يخاف شيخه في كل ما يشير به عليه فان الخلاف للمرید في ابتداء امره عظيم الضرر لان ابتداء حاله دليل على جميع عمره واعلم يا أخي نور الله بصيرتك ان للسالكين في سلوك الطريق مشارب بحسب نظار الاستاذ فمن المریدين من يصلح للبعيد المحض واعمال القوالب وطريق الابرار ومنهم من يكون مستعدا صالحا للقرب وسلوك طريق المقر بين المرادين بمعاملة القلوب والمعاملة السنية ومنهم غير ذلك بقدر قابلية كل مرید واستعداده ولكل من المقر بين بدايات ونهايات فيكون الشيخ صاحب الاشراف على البواطن يعرف كل شخص وما يصلح له وكما ان القلاح يعرف الارضين والغروس ويعلم كل ارض وغرسها وكل صاحب صنعة يعلم منافع صنعته ومضارها حتى الغزال يعرف غزله وما يتأتى منه ودقته وغلظه فكذلك الشيخ يعرف حال المریدين وما يصلح لهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلم الناس على قدر عقولهم ويأمر كل شخص بما يوافق له فمنهم من كان يأمره بالاتفاق ومنهم من أمره بالامساك ومنهم من أمره بالكسب ومنهم من أقره على ترك الكسب كاصحاب الصفة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف اوضاع الناس وما يصلح لكل واحد واما في رتبة

الدعوى فكان يعمم الدعوة لانه مبعوث لاثبات الحجة بدعو على الاطلاق  
ويخصص بالدعوة من يتفرس فيه الهداية دون غيره **﴿انكسرة﴾** أرسل ذواته  
المهري الى أبي يزيد البسطامي يقول له يا أخي الى متى هذا النوم والراحة والقافلة قد  
مضت فقال ابو يزيد لرسوله قل لآخي ذي النون الرجل من ينام الليل كله ثم يصبح في  
المنزل قبل القافلة فقال ذواته هنيئاً له هذا الكلام لاني بلغه احوالنا ومن صفة المریدان  
لا يفتر أناء الليل واطراف النهار فيكون ظاهره مجاهداً وباطنه مكابداً ومن صفته  
التحجب الى الله تعالى بالنوافل والاخلاص في نصيحة الامة والانس بالخلوة  
والصبر على مقاساة الاحكام والاثار لامر الله والحياء من نظره وبذل المجهود  
فيما يهيمه الله ويرضاه وطلب كل سبب يوصل اليه ونجى ايها الاخ ان تعظم  
اهل جانب ربك اذا تعظيم هو سبب الريح وما نال من نال من خصوصية وبركة  
على يد أحد من اهل الله الا بتعظيمه اياه ولولاه لم ينل منه شيئاً واول مقامات  
المرید الوقوف عند ارادة الحق باسقاط ارادته فان لطفه تعالى يقوم بترتيبه  
ويجذبه من عنان تصرفه لينصرف الحق فيه فيكون به يبصر به يسمع به يمشي  
وبه ينطق وبه يبطش كما جاء في الحديث القدسي ومن علامات المرید ان  
يكون اكله فاقة وكلامه ضرورة ونومه غلبة والمرید اذا سمع شيئاً من صفات القوم  
واحوالهم فعمل به صار ذلك حكمة في قلبه الى اخر عمره منتفع به هو ومن  
يسمع منه واذا لم يعمل به كان حكاية يحفظها اياماً ثم ينساها واعلم ان الحكايات  
واحوال العارفين جند من جنود الله تعالى يقوي بها قلوب المریدين دليله  
قوله تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت  
به فؤادك والمرید الصادق غنى عن علم العالم واشد شيء على المرید معايشة  
الاخذاد والله سبحانه وتعالى يرزقنا حسن الاستعداد والوقوف عند ارادته

كريم جواد امين

❖ باب في اداب المريد مع الاستاذ ❖

اعلموا ايها الاحباب امدنا الله واياكم بتوقيقه وجعلنا جميعا من حز به سبحانه  
وفريقه ان اداب المريد التي لا بد منها هي انه اذا حصلت بالشيخ يقول العقيدة  
عنده جئت اليكم لطلب معرفة الله تعالى وبعد قبول الشيخ لا يلمس شيئا بل  
يخدمه بالليل والرغبة حتى يحصل له القبول التام عند الشيخ فاذا القنه شيئا  
فلا يشتغل به على الدوام من غير اخطار خاطر وان لا يحمل امانة تبلغ سلام  
الغير من الشيخ لانه سوء ادب وان لا يتوجه الا الى ما اراده الشيخ رافعا نظره  
عن الغير قانيا في اقوال الشيخ وافعاله وصفاته وذاته لما قيل الفناء في الشيخ  
مقدمة الفناء في الله وان لا يتوضا بمرأي من الشيخ ولا يرمي البزاقه والمخاطة في  
مجلسه ولا يصلي النوافل في حضوره الا معه ولا يسك سبحة في يده بحضوره  
وان يبادر باتيان ما امره به الشيخ بلا توقف ولا اهمال ولا تاويل من استراحة ولا  
سكون قبل تمام ذلك الامر وان لا يعترض في القلب على افعال الشيخ، مهما قدر على  
تاويلها بؤؤها والا ينسب نفسه الى القصور في الفهم ويستأنس بقصة موسى  
والخضر عليهما السلام لان الاعتراض اقبح من كل قبيح والمعارض لا يكون  
معذورا فالحيجاب الذي ينشأ من الاعتراض ليس له علاج ورفعه متعذر ويسد مجاري  
الفيض عن المريد وان يظهر الخواطر خيرا وشرا لشيخه حتى يعالجها فان الشيخ  
كالطبيب فاذا حصل له الاطلاع على احوال المريد يتوجه الى اصلاحه ورفع امره  
ولا يعتمد في عدم اظهارها على كشف الشيخ لان الكشف قد يكون وقد يخفي  
والخطا الكشفي عند الاوليا كالخطا الاجتهادي يعني بمنزلة انه لا يعمل به ولو صح  
لا يني عليه حكم عندهم مالم يساعده الظاهر فاحفظ هذا فانه نفيس وان

يكون من اهل الصدق في الطلب فلا تغيره المحن والشدائد ولا يفتره العزل والمكابد  
والحجة المفردة الصادقة لشيخه اكثر من نفسه وماله وولده معتقدا انه لا يحصل  
له المقصود من الله تعالى الا بتوسط شيخه وان لا يقتدى بجميع افعال الشيخ العادية  
الا ان يامر بهما بخلاف الاقوال به لان الشيخ قد يعمل بعض الاعمال بحسب مقامه  
وحاله وذلك العمل يكون على المرء سماعا قال الله تعالى امر انبيه موسى عليه السلام  
خذها بقوة وامر قومك ياخذوا باحسنها ومنها العمل بما لقنه شيخه من ذكر او توجبه  
او مراقبة وترك جميع الاوراد الغير ماثوره لان فراسة الشيخ اقتضت تخصيصه  
بذلك وهي من نور الله ومنها ان يرى نفسه احقر من جميع الخلائق قال الشريشي  
في رائيته

ولا ترين في الارض دونك مؤمنا ولا كافرا حتي تغيب في القبر  
فان ختام الامر عنك مغيب ومن ليس ذا خسر يخاف من المكر  
ولا يرى لنفسه حقا على احد ومنها عدم الخيانة لشيخه في امر من الامور  
واحترامه وتعظيمه على اقصى الوجوه وتعبير قلبه بالذكر المأمن به وطرده الغفلة والخواطر  
ومنها ان لا يكون مراده من الدنيا والاخرة غير الذات الاحدية ولو من حال او مقام  
او فناء او بقاء والا فهو طالب السكمال نفسه واحوالها فينبغي ان يكون كالميت  
ين بدي الفاسل وان لا يرد كلام الشيخ وان كان الحق مع المرء بدل يعتقد  
ان خطا الشيخ اقوي من صوابه ولا يشير للشيخ بشيء ان لم يساله ومنها ان  
يكون منتقدا مستسلما لامر الشيخ ولن يقدمه عليه من الخلفاء والمرئدين وان  
كان علمهم اقل من عمله الظاهري او اصغر منهم سنانده قصة اسامة بن زيد  
ابن حارث لما امره عليه الصلاة والسلام على الجيش في غزوة فيها ابو بكر  
وعمر رضي الله عنهما ومنها ان لا يظهر حاجته لاحد غير شيخه فان لم يكن شيخه حاضرا

وحصلت له الضرورة فليسأل من نائبه او من اخ صالح امين سخي نقي ومنها ان لا يفض على احد لان الغضب يمت نور الذكروان يترك المناظرة والمباحثة بالجدال مع طلبة العلم وغيرهم لان المناظرة تورث النسيان والكدورات ، اذا وقع منه الغضب او المباحثة مع احد يستغفر ويطلب منه العذر وان كان متعاقلاً ولا ينظر الى احد بنظر الحقارة بل يحسبه انه الخضر عليه السلام او ولي من اولياء الله الكرام فيطالب منه الدعاء وبالجمله فانت خير بان مكافاة بعض حقوق الشيخ لا تيسر الا برعاية حسن الادب والتعظيم في الطريقة من معظمات حقوقهم والا هال عين التقصير والخسران لانه له نسبة الابوة المعنوية بل قالوا هذه النسبة عند اهل المحبة والمعارف اشرف واعظم من نسبة الابوة الظاهرة ومن الاداب المعينة على المريد مع شيخة المتفق عليها عند الجمهور فهي عشرة بطريق الاجمال منها ان يكون اعتقاده مقصورا على شيخه معتقدا ان لا يحصل مقصوده ومطلوبه الا بيد هذا الشيخ واذا اشتت نظره الى آخر حرم من شيخه وانسد عليه الفيض ومنها ان يكون مستسلما منقادا راضيا بتصرفات الشيخ بخدمة بالمال والبدن لان جوهر الارادة والمحبة لا يتبين الا بهذا الطريق ووزن الصدق والاخلاص لا يعلم الا بهذا الميزان ومنها ان يسلب اختيار نفسه باختيار الشيخ في جميع الامور كلية او جزئية عبادة او عادة ومنها الفرار من مكاره الشيخ باقصي الوجوه وكراهة ما يكرهه الشيخ طبعاً ومنها عدم التطاعم الى تعبير الوقائع والمقامات وان ظهر له تعبير فلا يعتمد عليه وبعد عرض الحال على الشيخ يكون منتظر الجوابه من غير طلب وبيادر بالجواب اذا سئل ومنها غص الصوت في مجلسه لان رفع الصوت عند الاكابر سوء ادب ومنها ان لا ينسئل المقال والجواب والسؤال معه لانه يزيل احتشام الشيخ من قلب

المريد فيجب ومنها معرفة اوقات الكلام معه فلا يكلمه الا في البسط  
بالادب والخضوع والخشوع من غير زيادة على الضرورة بقدر مرتبته ودرجته  
وحاله مصغيا بتوجه تام الى جواب الشيخ والا فيحرم من الفتوح وما حرم  
منه لا يرجع اليه مرة اخرى الا نادرا ومنها ان لا يكتتم شيئا من الاحوال  
والخواطر والواقعات والكشف والكرامات وما وهبه الله عن الشيخ ومنه ان  
لا ينقل من كلام الشيخ عند الناس الا بقدر افهامهم وعقلهم ولا تغفلوا  
يا اخواننا عن هذه الاداب فانها اساس السير والسلوك وعليها تنبني قواعد  
الطريق ومن المعلوم ان الادب في اصطلاح القوم رضي الله عنا وعنهم اعني  
اهل الحقيقة هو اجتماع خصال الخير او نقول الادب ان تعامل الله تعالى  
بالمستحسن سرا وجهرا او نقول هو معرفة النفس وقيل في قوله تعالى ما زاغ  
البصر وما طغى معناه انه حفظ اداب الحضرة وقال ابو العباس في قوله تعالى  
يا ايها الذين امنوا قوا انفسكم واهليكم نارا معناه فقهوهم وادبوهم وقال النبي  
صلى الله عليه وسلم حق الولد على والده ان يحسن اسمه وادبه وقال عليه الصلاة  
والسلام ان ربي ادبني فاحسن تادبي ولنا ان نقول ادب اهل الدنيا بالفصاحة  
والبلاغة وحفظ العلوم وادب اهل الدين رياضة النفوس وادب الجوارح حفظ  
الحدود وترك الشهوات وادب الخواص طهارة القلوب ومراعاة الاسرار  
والوفا بالعهود وحفظ الوقت وقلة الالتفات الى الخواطر وحسن الادب في  
مواقف الطلاب وأوقات الحضور في مقامات القرب والعبد يصل بطاعته الى  
الجنة وبأدبه في طاعة الله وأفضل الادب مع الله المعرفة برؤيته والعمل  
بطاعته والشكر على السراء والصبر على الضراء وقول أيوب عليه السلام  
مستني الضر وأنت أرحم الراحمين ولم يقل ارحمني حفظا لادب الخطاب

وكذلك قول عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك وقوله ان كنت  
قلته فقد علمته ولم يقل لم اقل واما أدب المريد مع اخوانه لميسس الحاجة اليها  
فمنها ان لا ينظر لهم قط الى عورة ظهرت وعثرة سبقت فانه معرض للوقوع  
فيها أو في مثلها كما وقعوا فكل فقير كشف له عن شيء من عيوب الناس  
فهو صاحب كشف شيطان لا يعيا الله به ومن نظر الى عورات الناس  
وحملهم على المحامل السيئة قل نعمة وعدم بركته وانتفاعه مع شيخه ومنها  
ان لا يزاحم على الامامة قط في الزاوية وغيرها ومنها ان يذبه اخوانه  
باوقات الخيرات والمواسم كالاستحار وليالي الجمع والقدر وغيرها ثم ينبغي للفقير  
اذا تذب قبل اخوانه ورأى نفسه اكثر عبادة منهم ان لا يرى نفسه عليهم  
بل يري نومهم اخلص من عبادته هو لان النائم لا يكتب عليه قلم ومنها  
ان لا يكون مقدما لاخوانه قط في سوء الادب مع الشيخ او مع احد من  
اخوانه كان يخرج من تحت يدي شيخه وترتيته ويطلب وظائف الدنيا  
ويجمع مملوهم ويوسع على نفسه في المآكل والمشارب والملابس فيسئ  
في حق الشيخ وفي حق اخواته ويصير سببا في اتلاف كل من تبعه في فعله  
فتتلف ضعفا المريدن بالكلية كما وقع لنا في البداية مع كثير من الناس  
وكما وقع ايضا لمولاي العربي الدرقاوي في بلاد المغرب وغيره من مشايخ  
الطريقة قديما وحديثا اللهم الا ان يكون بالاذن فلا بأس به حيثئذ ومنها ان  
لا يرمي بنفسه الى الكسل والخمول ولا يمتنع من مساعدة الفقراء في قضاء حوائج  
الزاوية ومنها ان يكون مقدما لاخوانه في كل عمل شاق ومنها ان لا يغفل  
عن خدمة من مرض في الزاوية من اخوانه الذين لا اهل لهم ولا قرابة ولا  
اصحاب يخدمونهم ومنها ان يحسن لاخوانه اذا بقي بعضهم على بعض بالاخذ

على يد الظالم ونصر المظلوم ان امكنه او يرفع ذلك الي مقدمهم او الى الاستاذ لاجل سد هذه الخلة بما امكن بمقتضى قوله تعالى فاصالحوا بين اخويكم ومنها ان يراقب قلبه من جهة اخوانه فهما حدث له تغيير في قلبه من احد من المسلمين فليسمع في ازالته وليظن باخيه خيرا ومنها ان لا يفغل عن حضرته الوفاة من اخواته وليسهر عنده الى الصباح ومنها أن لا ينسى اخوانه من الدعاء لهم بالمغفرة والمسامحة كلما قام من الليل وفي عبادته ليقول الملك ولك مثل ذلك ومنها أن لا يذكر الفقير أخاه الا بخير لاسيما أيام غيظه عليه ولا يتوقف على مواطاة لسانه ومنها أن يقدم خدمة اخوانه وقضاء الحوائج في مهامهم على جميع نوافله ومنها مبادرة الفقير لتنظيف المستراحات من القذر والاذى لاسيما ان أمر الشيخ ومنها أن تتخذ عنده الموسي والسكين والابره والخز ونحوها يرفع مؤنته عن اخوانه لئلا يحتاج الى احد منهم فيحنه فيقع في عرضه ومنها اذا وقع في سوء أدب مع أحد من اخوانه أو غيرهم أو في حق شيخه في الله أن يكون استغفاره بكشف الرأس والوقوف في صف العمال واضعا يده اليمنى على اليسرى فان لم يقبل فالادب أن يبقى قائما ويقول أنا ظالم ومنها ان يبحث اخوانه كلهم على الادب بالانسانية والادب واللين ومنها ان يري الاخوان كلها عيونهم منها فيسعي في توسعة هذه العيون ليكثر عليه ورود النور وذلك يجذب قلوبهم بالامور الموجبة لزيادة المحبة من خدمة ومودة ونواضع وادب وغير ذلك نستروح ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث اخا في الله احدث الله له درجة في الجنة وقد ذكرنا غير مرة في كتبنا من اراد ان ياخذ الطريق على أصلها فليكن عبدا مملوكا لاهلها وهذامن التفصيل والموفق يكفيه القليل والبليد لا يفيد التطويل والله على ما قول وكيل



### باب في ذكر الله

(اعلم يا اخي) ذكر الله فمين عنده فذكرته ان تصفية القلوب بطريق  
الذكر وردت في الكتاب والسنة والهامات الصالحين اما الكتاب فبقوله تعالى  
الا بذكر الله تطمئن القلوب واما السنة فبقوله صلى الله عليه وسلم ان القلوب تصدأ  
كما يصدأ الحديد وجلاؤها ذكر الله تعالى ثم ان الذكر الله تعالى اما باللسان  
او بالقلب فذكر اللسان لتحصيل ذكر القلب وذكر القلب لتحصيل المراقبة  
فذكر القلب يتفكر اللفظ مع ملاحظة معناه كما قيل الفكر ذكر القلب  
والعشق ذكر الروح والمعرفة ذكر السر واعلموا يا اخواننا نور الله بصائرنا  
بنور التوحيد المحض الخالص ان الذكر الحفي والتفكير غاية قصوى وفيه نصوص  
اما الكتاب فبقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم  
ويتفكرون في خلق السموات والارض الآية وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعاً  
وخفية وقال تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخفية ودون الجهر من القول  
بالعدو والاصال ولا تكن من الغافلين الآية وفي البخاري عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال قال الله تعالى انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا ذكرني فان  
ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه  
وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم يفضل الذكر على  
الذكر سبعين ضعفا اذا كان يوم القيامة وجمع الله الخلائق الي حسابه وجاءت  
الخفظة بما اختلوا وكتبوا قال الله تعالى انظروا هل بقي من شيء فيقولون  
ما تركنا شيئاً ما علمناه وحفظناه الا وقد احصيناه فيقول الله تعالى عندي  
حسن وانا اجزي به وهو الذكر الحفي وقال عليه السلام الذكر الذي لا تسمعه  
الملائكة ينزله على الذكر الذي تسمعه سبعين ضعفاً اخرجه البيهقي عن عائشة

رضي الله تعالى عنها وقال عليه السلام خير الذكر الحفي وخير الرزق ما يكتفي  
والمعني فيه انه اخلص لله وابعد عن الريا واكثر فائدة وافيد ثمرة بالتجربة  
واعظم واقوم واسعد اجرا وزجرا واتم درجة واقرب زلفى واكمل مقاما وازكي  
طهارة واسرع نجاة واسبع رضا واجزل معرفة وابلغ وصلا والاحاديث في  
الذكر الحفي كثيرة وفي الاذكار للتوحي الذكرك يكون بالقلب وباللسان  
والافضل ما كان بهما فان اقتصر فالقلب افضل وقال الذكر بالقلب افضل  
من القراءة بلا قلب قلت وان اصوب الامور ان ننظر الى ما يطهر القلب  
ويصفيه للذكر والانس فتلازمه والحاصل ان الذكر الحفي افضل من كل ذكر  
وعباداة عند كل العلماء والسلف واعلموا بالخواننا ان الذكر من حيث هو سواء  
كان سرا او جهرا هو العمدة في هذا الطريق فلا يصل احد الى الله تعالى  
الا بدوام ذكره فالخير كله في ذكر الله تعالى وهو ما مور به وثابت بالادلة  
الاربعة السكتاب والسنة والاجماع والقياس قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا  
اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا وقال تعالى والذاكرين الله  
كثيرا والذاكرات اعد الله لهم مغفرة واجرا عظيما وقال تعالى فاذكروني  
اذكركم واشكروالي ولا تكفرون وقال تعالى فويل للقايسة قلوبهم من ذكر  
الله اولئك في ضلال مبين وقال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى  
يا بن ادم اذا ذكرتنى شكرتنى واذا نسيتنى كفرتنى وقال صلى الله عليه وسلم  
خير الاعمال ذكر الله تعالى وقال عليه الصلاة والسلام اكل شئ صفة  
وصفة القلوب ذكر الله وقال عليه السلام اذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها  
قيل يا رسول الله وما رياض الجنة فقال مجالس الذكر وفي رواية خلق الذكر  
الحديث وقال عليه الصلاة والسلام فيما يرويه عن ربه سبحانه انا جليس من

ذكرني وانا معه حين يذكرني اني لو هذا كاف في فضل الذكر وذم الغفلة فان لم  
يكفنا في فضله ما ذكرنا من الاى والحديث فلا يكفينا شي ولا خير فينا وعظم  
الله الاجر فينا اذ لا نحتاج بعده الى شي اخر انما نحتاج الى مخالفة هو انا اذ هي  
تنتج العلم الوهبي والعلم الوهبي ينتج اليقين الكبير واليقين الكبير يخلصنا من الشكوك  
والاوهام ويوصلنا الى حضرة الملك العالم سبحانه لا اله الا هو وقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من كان يحب ان يعلم منزلته عند الله فليكن في نفسه كيف منزلته الله  
عنده فان الله تعالى ينزل العبد منه حيث انزل العبد من نفسه وقال ابو علي الدقاق  
الذكر منشور الولاية فمن وفق للذكر فقد أوتي المنشور ومن سلب الذكر فقد  
عزل وقبل الذكر افضل من الفكر لان الله تعالى يوصف به ولا يوصف بالفكر ومن  
خصايص الذكر ان الله تعالى جعل في مقابلته الذكر فقال اذكروني اذكركم وهذا  
من خصايص هذه الامة لم يعطه الله لامة قبلها كذا قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن جبريل عليه السلام عن الله تعالى وقال عليه السلام في قوله تعالى  
ولذكر الله اكبر معناه وذكروه الذي وعدكم به في قوله تعالى اذكروني اذكركم اكبر من  
اذكركم له ومن خصائصه ايضا انه غير موقت بل العبد ما موربه في كل وقت باللسان  
او بالقلب اما فرضا او ندبا قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا  
وعلى جنوبهم معناه قياما نحو الذكر قعودا خاليا عن الدعوى فيه وقال القشيري  
قال السري في بعض الكتب المنزلة اذا كان الغالب على عبدي ذكرى عشقني  
وعشقه قلت والمؤمن ان دام على ذكر الله وقال الله الله الله نال القرب  
من الله ونال العز من الله ونال النصر من الله واصل المحاسن كلها من حيث  
هي هي فراغ القلب من حب الدنيا واوحى الله تعالى الى داود عليه السلام  
بي فافرح وبذكرى فتتم وفي الانجيل اذكرني حين تفضب اذكرك حبيب

اغضب واعلم ان الذكر على ثلاثة انواع ذكر باللسان وذكر بالقلب وذكر  
بالروح فالاول يتوصل الى الثاني والثاني يتوصل الى الثالث الذي هو الغاية  
القصوى او نقول هو ثلاثة انواع ذكر باللسان مع غفلة القلب ويسمى ذكر العادة  
وهو ذكر العوام وثمرته العقاب لانه ذنب وذكر باللسان مع حضور القلب ويسمى  
ذكر العباد وهو ذكر الخواص وثمرته اثواب وذكر بجميع الجوارح والاعضا  
ويسمى ذكر المحبة والمعرفة وهو ذكر خواص الخواص وثمرته لا يمكن التعبير عنها  
ولا يعلم قدر ذلك الذكر الا الله تعالى وحقيقة الذكر ان تذكر الله وانت ناس  
كل شيء سواء قال تعالى واذكر ربك اذا نسيت اي سواء ولهذا قال ذو النون  
من ذكر الله على الحقيقة نسبي في جنب ذكره كل شيء وحفظ الله تعالى عليه كل  
شي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس يتحسر اهل الجنة على شيء الا على  
ساعة مرت بهم لم يذكروا الله عز وجل فيها اخرجهم الطبراني والبيهقي عن معاذ وقال  
عليه السلام ما جلس قوم يذكرون الله تعالى فيقومون حتى يقال لهم قوموا  
قد غفر الله لكم ذنوبكم وبدلت سيئاتكم حسنات اخرجهم البيهقي والطبراني عن  
سهل بن حنظلة وقال عليه السلام ما صدقة افضل من ذكر الله اخرجهم  
الطبراني في الاوسط وقال عليه السلام ما من قوم يذكرون الله تعالى الا حفت  
بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده  
عن ابي هريرة وقال الله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله  
وال تعالى واذكر ربك اذا نسيت وقال ومن اعرض عن ذكرى فان له  
ميشة ضنكا وقال فويل للافاسية قلوبهم من ذكر الله وقال ولا تطع من اغفلنا قلبه  
عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطا الى غير ذلك من الآيات والاحاديث  
وبالجملة فالذكر اشرف العبادات وافضلها وعظمها واكملها من حيث تصفيتها

القلوب وتمييزها وتزكية النفوس وتكميلها لان العابد ين لو اشتغلوا بجميع العبادات في جميع اوقات الليل والنهار فلما تحصل لهم تصفية قلوبهم وتزكية نفوسهم وتهذيب اخلاقهم واما الذاكرون فلما اشتغلوا بذكر الله مع الدوام لا يشذ منهم احدا لا وقد حصلوا ذلك مع كثير من الاسرار وانواع الوصل لان الذكر عمل جامع لا حوال القلوب واسرار القرب من مقامات اليقين ومشاهد الشهود ومراتب كشف القيوب وهو حصن الله الاعظم ومن دخله كان آمنا من الافات الظاهرة والباطنة كما قال الله تعالى لا اله الا الله حصني ومن دخله كان آمنا وكما جاء في الحديث يقول الله تعالى لللائكته قريو امنى اهل لا اله الا الله فاني احبهم وقال صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله ليس لها دون الله حجاب حتي تتخلص اليه واعلم ان كلمة التوحيد انما هي اسم واحد نزلت في مراتب الوجود الامكاني نفيا واثباتا ليسح بالنفي غبار وجود البشرية الا مكافى عن وجه احدية الذات الالهية ويظهر بالاثبات انوار وجود الاحدية في الكائنات فلذلك لا بد لمن ذكر كلمة التوحيد ان يلاحظ في طرف اثني نفي وجود البشرية وفي طرف الاثبات اظهار انوار وجود الذات الاحدية وفي ضمن دوام الحضور وكمال الاثبات يحصل معنى دوام العبودية على طريق الاستهلاك واعلم ان دوام العبودية على طريق الاستهلاك مشاهدة انوار وجود احدية الذات الالهية على الدوام مع اداء حق العبودية على ما اقتضاه الوقت وتلك العبودية الدائمة انما تحصل اذا ذكرت كلمة التوحيد بنفي لوازم البشرية واثبات احدية الذات الالهية فاذا ذكرت كلمة التوحيد بهذا الشرط غسلت بماء الفيض الالهي عن الطبيعة البشرية جميع المخالقات وكنت بنفحات العناية عن القلب غبار التعلقات وازالت عن النفس بانوار الهداية ظلمة الضلالة وحققت الظاهر والباطن بحقيقة الاخلاص

فعند حصول هذه الخصائص في الذكر من ذكر كلمة التوحيد يستهلك في  
نظرة الوجود الامكاني ويظهر له الوجود الحقي في جميع الكائنات فيصير ذلك  
الذاكر عبداً للعق لا عبداً للشيطان ولا للنفس والهوى ويكون في العبودية  
على الدوام في جميع الاحكام ويستهلك في انوار الاحدية من حيث الذات  
والصفات ويميز مرتبة العبودية عن مرتبة الربوبية في كل مقام ويعطي لكل  
حقها على ما يقتضيه الوقت والان ومعني دوام العبودية فيه ظهور النسبة والمعرفة  
اليقينية بين الربوبية والعبودية الجامع للقرب والوصل والمعارف كلها كما قيل من  
عرف الله عرف كل شيء ولا يخفى عليه شيء وقال الشبلي قدس سره عند ما سئل  
بفتح طريق الافادة آتي افادة العلوم الشرعية حتى ينفع بها اصحاب الافادة  
من الطالبين والذي نفسي بيده الحضور قلبي وشهوده في استغراق نور ذاته  
خير من علوم الاولين والاخرين يعني علوم شرائع الانبياء الاولين والاخرين  
وهذا المعنى أي الحضور والشهود في استغراق نور الرب زبدة كلام الانبياء  
 والمرسلين فهو المقصد الاقصى والمسند الاعلى والمقام الاسنى والحالة الحسنة  
الموجبة للزبادة في الدنيا والاخرة فهو الهداية العظيمة واللطيفة الكبرى والسعادة  
العليا وكان قاب قوسين او أدنى واما حقيقة التوحيد فالتوحيد في اللغة الحكم  
بان الشيء واحد والعلم بانه واحد يقال منه وحدته اي وصفته بالوحدانية  
كما يقال شجته اي وصفته بالشجاعة وفي اصطلاح اهل الحقيقة هو تجريد  
الذات الالهية عن كل ما يتصور في الافهام وتخييل في الاوهام والاذهان ومعنى  
كون الله تعالى واحداً نفي الانقسام في ذاته ونفي الشبه والشرك في ذاته  
وصفاته وقال الجنيد اذا تاهت عقول العقلاء في التوحيد انتهت الى الحيرة  
وقال ايضا التوحيد معني تضمحل فيه الرسوم وتدرس العلوم ويبقى الله تعالى

كلام يزل قال الله تعالى في كتابه العزيز فاعلم انه لا اله الا الله فاعلمها ان تعلم  
المستحيل والجائز والواجب من صفاته تعالى واما علامات الذكرو بيان المراتب  
المتعلقة بذلك فنقول علامة ذكر القلب سماع ذكره احيانا باذن الجسم  
وسماع ذكر الجمادات لانها تذكريه ذكر القلب وعلامة ذكر الروح حصول  
فتوح يدرك به معني قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ويتحقق له توحيد  
الافعال وعلامة ذكر السر انجذاب القلب الي حضرة الرب انجذابا مدركا  
لصاحبه بطريق الذوق والوجدان ويتحقق له توحيد الاسماء وعلامة ذكر الخفا  
تحقيق صاحبه بقاء الفناء ويتحقق له توحيد الصفات وعلامة ذكر الاخفي  
التحقق بالفناء عن البقاء ويتحقق لصاحبه توحيد الذات وعلامة ذكر الجملة  
التحقق بالبقاء مع الفناء وبقاء البقاء بعد فناء الفناء واذا قوي الذكرو القلبي ربما تضرر  
صاحبه من الذكرو اللساني لغلبة تجلي الحق على قلبه فلا يذكريه اي بلسانه  
الا في نحو الصلاة وذلك نتيجة الاكثر من الذكرو اللساني والله اعلم (نكتة)  
قد سئل الشيخ ابو مدين رضي الله عنه عن حديث اذا احب الله عبدا نادى  
مناد من السماء ان الله تعالى يحب فلانا فاحبوه فيجبه اهل السماء ويوضع له  
القبول في الارض اه الحديث فقال قد سمعوا ذلك وحببوا في وقت معاداتهم  
للانبياء والاولياء بحكم القبضين فلذلك اطاع الانبياء والاولياء بعض قومهم  
وعصاهم البعض الاخر كما قول الله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين  
اي ومثله الولي لان الانبياء والاولياء على الاطلاق الالهية في الناس بها  
ولذلك قضى تعالى على قوم بعدم السجود له الذي هو كناية عن الطاعة لاسره  
لينائى به الانبياء والاولياء اذا عصى قومهم امرهم فانهم والله يقول الحق وهو  
يهدي السبيل

❖ باب في الكلام على المقامات والاحوال ❖

اعلم يا أخى نور الله قلوبنا بانوار المعارف وجعلنا على منهج كل ولى عارف  
ان المقام بفتح الميم هو ما يتحقق السائر بمنزلة من الاداب مما يوصل اليه  
بنوع تصرف ويتحقق به بضرب طلب او مقاساة تكلف فمقام كل واحد  
موضع اقامته عند ذلك وما هو مستعمل بالرياسة له وشرطه أن لا يرتقى من  
مقام الى مقام آخر مالم يستوف أحكام ذلك المقام فان من لا قناعة له لا يصح  
له التوكل ومن لا توكل له لا يصح له التسليم ومن لا توبة له لا تصح له الانابة  
ومن لا ورع له لا يصح له الزهد او نقول المقام هو حالة اقامة وظائف العبودية  
بكسب واختيار واعلم أنه لا يصح لاحد منازلة مقام الا بشهود اقامة الله تعالى  
اباه في ذلك المقام ليصبح بناء أمره على قاعدة صحيحة واما الاحوال  
فهى المواهب الفائضة على العبد من ربه اما واردة عليه ميراثا للعمل الصالح  
المزكى للنفس المصطفى للقلب واما نازلة من الحق امتنانا محضاً وانما سميت  
احوالاً لحوال العبد بها من الرسوم الخلقية ودركات العبد الى صفاء الحقيقة  
ودرجات القرب وذلك هو معنى الترقى او نقول الحال معنى يرد على القاب  
من غير تصنع ولا اجتلاب ولا اكتساب من طرب أو حزن أو قبض أو بسط  
او شوق او انزعاج او احتياج فالاحوال مواهب والمقامات مكاسب والاحوال  
تأتى من الجود والمقامات تحصل ببذل المجهود فصاحب المقام ممكن في مقامه  
وصاحب الحال مرقى عن حاله والاحوال كالبرق فان بقيت بخديث نفس  
وايضاً الحال كاسمها يعنى انها تحل في القلب ثم تحول وانشدوا شعراً  
لولم تحل في ذلك ما سميت حالاً وكل ما حال فقد زال  
انظر الى الفنى اذا ما انتهى ياخذ في النقص اذا طال



واشار قوم الى بقاء الاحوال ودوامها وقالوا ادا لم نبق ولم ندم فهي  
لوايح وبواده واذا دامت كانت احوالا وهذا صحيح وبويده ماروي عن ابي  
عثمان الحيري انه قال منذ اربعين سنة ما اقامني الله تعالى في حال فكرهتها  
اشار بذلك الى مقام الرضا والرضا من جملة الاحوال فالاحوال وان دامت  
لكن صاحبها ابدا يكون في الترقى من حالة الى حالة اعلامنها فالدوام باعتبار  
جنس الاحوال والزوال باعتبار عين الحالة ونستروح ذلك من قوله صلى الله  
عليه وسلم انه ليغان على قلبي فاستغفر الله تعالى في اليوم سبعين مرة لانه صلى الله  
عليه وسلم كان في الترقى من احواله فاذا ارتقى من حاله الى اعلا منها رأي  
في الاولى نقصا بالنسبة للثانية فاستغفر الله وهلم جرا وعلى هذا المعنى يحمل  
قولهم حسنات الابرار ميدئات المقربين واعلم ان قطع المقامات الثلاث في اثناء  
السلوك في الطريقة ان يترجعه السالك اولا الى استاذه ومرشده ووسيلته الى  
حضرة المصطفى صلى الله عليه وسلم الى مشاهدة الذات المنزهة عن الشبهة  
والمثيل والمعين فيشتغل اولا بسيره ومجاهدته بهمة الاستاذ وملاحظته مع  
الاداب المطلوبة حتى تتحرك السلسلة كلها بالتوجه اليه ثم يغني عن ذلك التوجه  
بمشاهدة الذات العلية فاذا قوي الحال وحصل له الغناء مساوى الله تعالى ووقع  
في التوجه المحض وذهل عن وجود عالم الملك وعن وجود نفسه فهو المقام  
الثاني فاذا قوي هذا الحال ودخل في البقاء وهو المقام الثالث فهو نتيجة الفنا  
قانه متى تم الفنا حصل البقا بالقرب المعنوي من الملك المجيد اذ هو اقرب الى  
العبد من جبل الوريد ويعبر عن هذه المقامات الثلاثة بعبارات اخروى العلم  
الرباني والفتح الصمداني والتجلي الاحساني اما مقام العلم الرباني هو علمك بان  
الله تعالى معك اينما كنت لقوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا

خمسة الالهو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم اينما كانوا ونظير ذلك في الآيات والاحاديث كثير وهو محل مزالق الاقدام فيلزم للمناسبة في هذا المقام ان نقول اعلم ان مدلول الاسم الكريم انما هو الذات الملازمة لها الصفات مقتضية لتعلقها بجميع الممكنات وليست كمية التمييز لعدم مماثلته تعالى لما سواه من المخلوقات المحققة بالجسمية المقترة لوازمها الضرورية كالحلول في الجهة من الاثنية الزمانية والمكانية بل على ما يليق بشأنه لما له من الكمالات تعالى عن الشبيه والنظير ليس كمثل شيء وهو السميع البصير واما المقام الثاني وهو التمتع الصمداني فهو غيبتك عن كل فان اقول سيدا لا كوان كان الله ولا شيء معه مع زيادة وهو على ما عليه كان وقول الملك الرحمن كل من عليها فان واما المقام الثالث وهو التجلي الاحساني فهو القرب من حضرة الحق والتداني لقول الملك الحميد ولقد خالقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد ويعبر عن هذه المقامات ايضا عبارات اخر الاول الحضور مع الله في مشاهدة مصنوعاته الثاني الحضور في مشاهدة صفاته الثالث الحضور في مشاهدة ذاته ويعبر عنها بالمعية والاحدية والاقربية فالحمدي الكامل لا يستقر في حضرة واحدة بل ينتقل الى الحضرات الثلاث وليس له مقام مخصوص والله تعالى اعلم

﴿ باب في وجوب تعلم علم الباطن ﴾

اعلم يا اخي علمك الله جوامع الكلام ان طلب العلم الباطن الذي هو من اعظم المنجيات والسلوك والرياضات والمجاهدات فرض عين على كل من لم يرزق قلبا سليما بالجذب الالهي والعلم اللدني ونفسا قدسية فطرية وقليل ما هم واحكام الدين انما تبني على الاكثر الاغلب وتعلم علم الظاهر لا يغني عن

استفادته كما يثبت ذلك عن كثير من العلماء المتقدمين والمتأخرين من الحنفية كابن الهمام ومن المالكية كالعارف أبي الحسن الشاذلي وخليفته أبي العباس المرسي وخليفته ابن عطاء الله والعارف ابن جهره وناصر الدين والزروقي وغيرهم ومن الشافعية كسلطان العلماء الدين ابن عبد السلام والغزالي والسبكي والسيوطي وشيخ الاسلام زكريا والشهاب بن حجر واصلهم ومن الحنابلة كالشيخ عبد القادر وخز الاسلام والشيخ عبد الله الانصاري وابن النجار ونحوهم فان هؤلاء العلماء الكرام بعد التضرع من علوم الظاهر اشتغلوا بتحصيل علوم الباطن واستفادتها من اهلها بالصحة والخدمة والسلوك وحسن الاعتقاد والاخلاص والتقية من الرذائل والتقية بالفضائل كما نقل بعض العلماء قال رأيت الغزالي في البرية وعليه مرقته ويده عمكاز وركوه فقلت له يا امام اليس التدريس ببغداد افضل من هذا فنظر الى شجرة وقال لما بزغ نجم السعادة في فلك الارادة وجنحت اصول الوصول

تركت هوي ليلي وسعدى بمزل وعدت الى محبوب اول منزل  
ونادت بي الاشواق مهلا فهذه منازل من تهوي رو يدك فانزل  
وقد شهد بوجوب تعلم علم الباطن كثير من الكتب المعتمدة كتحفه  
المحتاج لابن حجر قال في كتاب السير منها ويجب على من لم يرزق قلبا سليما  
ان يتعلم ادوية امراض القلوب وقال الخطيب الشربيني من الشافعية في شرح  
العناية وتنقسم الطهارة الى واجب ومسنون ثم الواجب ينقسم الى واجب بدني  
وقلبي فالقلبي كالحسد والعجب والرياء والكبر ونحوها وقال الغزالي معرفة حدودها  
واسبابها وطبها وعلاجها فرض وقال خاتمة المتأخرين الشيخ أبو بكر واما علم  
الباطن كالعلم بامراض القلوب من الرياء والعجب والحسد والكبر والنجل والحرص

والحقد وما يتولد منها والعلم بحدودها وعلاجها والعلم بتحصيل اضدادها من الرضا  
بالقضاء والقناعة وتحقير النفس والاخلاص والتواضع والصفاء والسخاء فقد قال  
الغزالي والمستنوي والبغوي وشيخه القاضي حسين وغيرهم انه من فروض العين واعلم  
يا اخي ان علم المكشوفة الذي يظهر في القلب بنوره ويشاهد به الغيب لا يحصل  
بالتعليم والتعلم وإنما يحصل بالمجاهدة التي جعلها الله مقدمة الهداية حيث قال  
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا واذا انتهي السلوك الى الله وفي الله يستفرق  
النهار في بحر التوحيد والعرفان بحيث تضمحل ذاته في ذاته وصفاته في صفاته  
ويغيب عن كل ما سوي الله ولا يري في الوجود الا الله وهذا الذي يسمونه الفناء في  
التوحيد واليه الاشارة في الحديث القدسي لا يزال عبيدي يتقرب الي بالتواضع  
حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الى آخر  
الحديث وقال عليه السلام علم الباطن سر من اسرار الله تعالى وحكم من احكام  
الله يقذفه في قلب من يشاء من عباده وقال عليه السلام اذا دخل النور في  
القلب انشرح أى عاين الغيب قلت واما علم القلب فهو علم ذوقي ووجداني  
لا يوضع تحت السنة الاقلام ولا تحيط به اللفاظ وهو بمقابلة العلم الظاهر  
بمنزلة الثمر للشجر لا انتفاع الا بشمره فيجب على كل مسترشد طالب للعلاج  
ان يصغي الاطباء وهم علماء اهل السنة والجماعة علماء الآخرة الذين اذاروا  
ذكر الله ولا يشقى جالسهم وهم الاولياء الجامعون للعالم الظاهر والباطن والشرعية  
والحقيقة ا كابر الشيوخ من اهل المعرفة ويخدمهم بهالة ونفسه ولا يخالفهم في شيء  
مما يأمرونه به ولا ينكر عليهم في شيء مما ينهون به وقد شرطت الطهارة  
الشرعية ليصير العبد اهلا للعبودية والقيام بخدمة الربوبية ولا يتقمه ذلك  
حقيقة الا باخلاص النية وحسن الطوية وتطهيرها عن الدناس المعنوية

الحقيقية كالغل والغش والحقد والحسد وغيرها اذ هي أضر من النجاسة الحسية  
ويصلح قلبه ليصلح به سائر الجسد فيطهر قلبه عما سوي الله من الكونين بقطع  
الملائق عن جملة الخلائق وما تطمع اليه النفوس فلا يقصد الا الله ويعبده  
لاستحقاقه العبادة لذاته وامثال امره ملاحظا جلالة وكبرياءه لا رغبة في جنة  
ولا رهبة من نار لانه تعالى من حقه ان يعبد كما قال وما خلقت الجن والانس  
الا ليعبدون اذا علمت هذا فاعلم ان الانسان الكامل عبارة عن جميع المراتب  
الالهية والكونية من العقول والنفوس الكلية والجزئية ومراتب الطبيعة الي  
آخر تنزلات الوجود ويسمى بالمرتبة العائية ايضا مضاهية لمرتبة الالوهية  
ولا فرق بينها الا بالربوبية والمر بويين ولذلك صار خليفة الله ومرتبة الاحدية  
ايضا وهي ما اخذت حقيقة الوجود بشرط ان لا يكون معها شئ في المرتبة  
المستهاكة جميع الاسماء والصفات فيها وتسمى جمع الجمع وحقيقة الحقائق والعلماء  
ايضا ومرتبة الالوهية ما اخذت حقيقة الوجود بشرط شئ فاما ان تاخذ  
بشرط جميع الاشياء الملائمة لها كليتها او جزئيتها المسماة بالاسماء والصفات  
فهي المرتبة الالهية المسماة عندهم بالواحدية ومقام الجمع وهذه المرتبة باعتبار  
الاتصال بمظاهر الاسماء التي هي الاعميان والحقائق الي كالاتها المناسبة  
لاستعداداتها في الخارج تسمى مرتبة الربوبية واذا اخذت بشرط كليات الاشياء  
تسمى مرتبة الاسم الرحماني رب العقل الاول المسي بلوح القضا وام الكتاب  
والقلم الاعلى واذا اخذت بشرط ان تكون الكليات فيها جزئيات ثابتة من  
غير احتياجها عن كلياتها فهي مرتبة الرحيم رب النفس الكلية المسماة بلوح القدر  
وهو اللوح المحفوظ وانكتاب المبين واذا اخذت بشرط ان تكون الصور  
المفصلة جزئيات متغيرة فهي مرتبة الاسم الماحي والمثبت والحي رب النفس

المنطبعة في الجسم الكلي المسماة بلوح المحو والاثبات واذا اخذت بشرط ان تكون قابلة للصورة النوعية الروحانية فهي الاسم القابل رب الهوى الكلية المشار اليها بالكتاب المسطور والرق المنشور واذا اخذت بشرط الصورة الحسية الغيبية فهي مرتبة الاسم المصور رب عالم الخيال المطلق والمقيد واذا اخذت بشرط الصورة الحسية الشهادية فهي مرتبة الاسم الظاهر المطلق والاخر رب عالم الملك وقد اوضحت هنا سرالم يزل اهل الله يغارون على مثل هذا ان يظهر لما فيه من علوم الاذواق التي لا تسطر في الاوراق فافهم ماذا كونا لك بفهم رائق وتامل كيف ندخل من ابواب الحقائق واعلم يا اخي انك لا تطمع ان تفهم هذه الالفاظ ذوقا وعلماء الا اذا اصحبت من اهلها وهم العارفون بالله اهل الجذب والسلوك اهل المهمة العالية واما ان لم تصحبهم فلا تطمع في فهمها ولو طالعت الف مجلد وصحبت الف عالم او عابد والله على ما نقول وكيل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### ❀ باب في التجلي ❀

اعلم يا اخي وفقك الله توفيق المختصين بنور البرق الذاتي ان التجلي عند القوم هو ما ينكشف للقلوب من انوار الغيوب وهو على مقامات مختلفة مذكورة في كتب القوم وان الحق سبحانه وتعالى لا يتجلى لارباب السلوك تجليا مساويا في الرتبة والاسلوب الواحد بل تختلف رتب التجليات لاختلاف استعداداتهم من حيث القوة والضعف في الصفوة والذكاء ومن حيث التقرب والتباعد من الحضرة الالهية لان مراتب الكشف إنما تزيد ونقص في التجليات الالهية بقدر انوار بصائر القلوب وقدر انوار بصائر القلوب انما يتفاوت بقدر القرب والتباعد من الحضرة الالهية كما كانت رؤية الابصار تتفاوت بقدر انوار حاسة

الانوار ونفاوت حاسة الانوار هو باختلاف استعداد القوة الباصرة في اعتدال المزاج العنصري وباختلاف القرب والبعد من المبصرات لان رؤية نور الباصرة انما يكون أزبدا اذا كان مزاج الرائي أعدل وكان قربه من المبصر أكثر فحينئذ كانت ازبدواً كمل فكذلك الحال في شهود البصائر بانوار التجليات الالهية لان تعالى نور البصيرة انما يكون أزبدان كان الاستعداد أقوى وكان قرب البصيرة منه أكثر فحينئذ كانت البصيرة الالهية أكثر شهوداً وكل كشفه فثم اعلم أن أشرف الأنوار وأعلاها نور الحق سبحانه وتعالى ثم نور الروح ثم نور القلب فان اراقى السالك من مرتبة القلب الى مرتبة الروح صار نور بصيرته أشرف وأعلا من مرتبة نور القلب وهلم جرا فعلم من هذا أنه كلما قرب السالك الى الحضرة الالهية كان نور بصيرته أشرف والطنف حتى صار له نور من التشابه بنوره تعالى فلذلك التبس الامر لبعض من وصل الى تلك المرتبة فتكلم بكلام دال على الله فتعالى الله علواً كبيراً لكن ذلك الكلام يعني عنه واذا تاب واستغفر واعتذر كان عذره مقبولا ولا يظن السالك أنه اذ وصل تلك المرتبة يحصل الاتحاد مع الحق سبحانه لان اتحاد الخالق مع المخلوق معال ذاتي من كل الوجوه لان الاتحاد منهما أن يصير الشيء بسينه شيئاً آخر فهذا الاتحاد اما في الجسائيات بان يكون بالاتصال والامتزاج والترتيب فبطالانه ظاهر في حقه تعالى واما في المجردات فبطالانه ظاهر ايضاً لان الشئين اذا اتحدوا فان بقي احدهما مع بقاء الآخر فيعددان فلا اتحاد بينهما وان بطل أحدهما بقي الآخر فلا اتحاد ايضاً فلا وجود لهما فضلاً عن الاتحاد فثبت بطلان الاتحاد بين الخلق والحق اما الاتحاد الذي يدل عليه كلام بعض الواصلين الى نور الاحدية الذاتية في بعض السكرات فالهلامية القربية ونسبة الاحدية التي تحت تلك العلاقة عند الالتفات

الى ذاته لاستعلاء نور الاحدية عليه فينطلق اسانه حينئذ بكلام حدم الاحدية  
وذلك الكلام ليس في الحقيقة منه بل هو كلام الحق تعالى كما تكلم بالشجرة  
لموسي صلى الله عليه وسلم اني انا ربك شعر في المعنى

فلنمن حتي عن فنائك انه عين الوصال فمند ذاك تراه

فاذا فنيت به فليست بعينه كلا ولا ايضا تكون سواه

شيان ما قصدي ولكن هاهنا سر يضيق نطقنا عما هو

واعلم انه في بعض الاثر كنت كنزا لم اعرف فاحببت ان اعرف فخلقت  
الخلق لتعرف بهم او كما قال تعالى وقال ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى  
وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اي ليعرفون فكان الحق جل جلاله في  
ازله ذاتا خفية لطيفة كاطف الهوى بل ارق من الهوى لانهاية لاولييتها  
ولا لاخريتها ولا لجهة علوها ولا اسفليتها بل حازت نهاية كل علو وكل سفلى  
وكل جهة من الجهات الاربع لانها منزهة عن الحصر مقدسة عن الحدود وهي  
في تلك الحال متصفة باوصاف الكمال متجلية بالجلال والجمال مسماة بالاسماء  
الحسني ولما اراد تعالى ان يعرف بتلك الذات المقدسة وان يظهر شيئا من بهاء  
حسنها وجمالها او كمال جلالها وكبريائها اظهر قبضة من نوره اللطيف بحيث  
كشف ما كان لطيفا منها وسمى تلك القبضة محمدية اضافها الى نبينا صلى الله  
عليه وسلم فاول نور ظهر نوره عليه السلام فنه انشقت اسرار الذات وانفلق  
انوار الصفات فهو عليه السلام بذرة الوجود منه امتد الوجود باسره ثم فرع  
من تلك القبضة سائر التجليات الجمالية والجلالية من العرش الى العرش وما دخل  
فيه وما خرج عنه (تلييه كما تعلى تعالى باوصاف الكمال والجمال تجلى باضدادها  
في مظاهر التجليات الحسبة لانه تعالى تجلى بين الضدين في كل ما وقع به التجلى



ليتحقق اسمه الظاهر واسمه الباطن واسمه القادر واسمه الحكيم فما من شيء وقع به التجلي الا وفيه حس ومعنى عبودية وربوبية فالحس ظاهر وهو محل العبودية والمعنى باطن وهو محل الربوبية فاما من جلال ظاهر الا وفيه جمال باطن وما من جمال ظاهر الا وفيه جلال باطن وما من عز ظهر الا وفيه فقر وما من فقر ظهر الا وفيه غنى وهكذا الاشياء كامنة في أضدادها وقد أشار الى هذا المعنى شيخ شيو خوارئيس البحرية وامام أهل الخيرة الازلية سيدي علي الممراني المدني بالجل رضى الله عنه قال في كتابه أنظر يا أخي وتأمل هذه الخمرة كيف كملت فيها الاوصاف وتوفرت فيها الشروط وكيف كمل نقصانها كما كمل كمالها سبحانه من أظهرها بالكمال في النقص والكمال حتي صار الكل كمالا ولا نقص فانظر يا أخي ما أقربها في بعدها وما أبعدا في قربها وما أوسعها في علوها وما أرفعها في أسفلها وما أكبرها في اصغرها وما اصغرها في كبرها وما أفواها في ضعفها وما أضعفها في قوتها وما أغناها في فقرها وما أفقرها في غناها وما أذلها في عزها وما أعزها في ذلها وما أعظم قدرتها على نفسها وما أعجزها عن نفسها في قدرتها الى آخر كلامه رضى الله عنه انظر بقيته فيه ولما تجلي باسمه الظاهر فظهر الاشياء ليعرف بها تجلي فيها باسمه الباطن فاختفاها بعد ظهورها يعني تجلي ظاهرا باسرار ذاته وهو السر الذي كان كنزا خفيا وسرا لطيفا حتي صار ظاهرا ثم أخفاه بعد ذلك الظهور لحكمة بدیعة وهي صون السر الالهي ليقى السر مصونا الكنز مدفونا ولو وقع به التجلي ظاهرا دون بطون لا متهن السر وابتذل وخرج الي حيز الاظهار ونودي عليه بلسان الاشتهار ولم تبق مزية للعارفين ولبطلت مزية الايمان بالغيب فافهم وايضا بتعطل كثير من اسمائه تعالى كما سمعه

الحكيم والقاهر والمنقم واسمه الرحيم والكريم وغير ذلك من الاسماء الجلالية والجلالية اذ لا يظهر اثر الاسماء الا في قوالب العبودية الحسية التي هي محل تصرفات الاقدار الجلالية والجلالية والحاصل ان اسرار الذات وهي المعبود عنها تدوم بالجزء الازلية ويعبرون عنها بالمعاني في قوالب الاواني الحسية فاذا حصلت المعرفة وصفت الفكرة والنظرة لتطقت تلك الاواني وصارت عين المعاني وفي ذلك يقول المشتري ان نطقي من خلف تلك الاواني اوانا دايم كل الاواني اواني وقال ايضا لا تنظر الى الاواني وخض ببحر المعاني لملك ترائي فالقوالب الحسية رداء للمعاني الازلية فالخس من حيث هو رداء للمعنى فاذا اراد الحق سبحانه وتعالى ان يتجلى لعباده في الدنيا او في الآخرة رفع عنهم رداء الخس فاشرفت عليهم اسرار المعاني من خلف الاواني وهذا معنى قوله عليه السلام في الحديث الصحيح في الجنة وما بين الناس وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن اه فتتلطف الاواني وتبقى اسرار المعاني فيشاهدون الذات المقدسة في كل شيء ومع كل شيء وقبل كل شيء وبعد كل شيء ولا يشهدون سواها هذا في حق الخاصة من العارفين واما العامة فيتمتعون بنور جمالي ويلهمهم المعرفة فيه ومن المعلوم لمن فصح الله عين بصيرته ونور سريره وكل عين فؤاده بائد الله يصطفي من عباده من يشاء ان الله سبحانه وتعالى ايهب تلك الاسرار التي تجلي بها على الخلق كافة وذلك بما اتى عليها من اوصاف البشرية واحكام العبودية فبطنت تلك الاسرار بعد ظهورها واحتجبت بعد ظهور شموسها والي هذا المعنى اشار الشاعر بقوله

لقد ظهرت فما تخفي على احد الاعلى اكمل لا يبصر القمرا

لكن بطننت بما اظهرت محتجبا وكيف يبصر من بالعزة استترا  
فمن صفا قلبه من العلل شاهد اسرار الكبير المعتال ويحصل له علم المعاني  
القائمة بالاواني فيديرها كيفما تجلى بهاؤها ويدور معها كيفما دار جمالها وجلالها  
على كل هيئة من جمال وجلال وقبض وبسط وعز وذل وفقر وغني مع  
كل صورة جمالية وجلالية جامدة وحيوانية فيتأدب مع كل شيء ويحصل  
منه التعظيم لكل شيء لانه انمحي عن سره رؤية السوي يحوا مويدا فلو كلف ان  
يرى غيره لم يستطع وعان حضرة المعاني الازلية وغابت عنه الاكوان  
الحديثة قد بدت لفواده بانوار علمها اولا ولما جاهد نفسه في خرق عوايدها  
وصار ذلك العلم ذوقا وحالا اشرق ضيائها على روحه وسره فرائتها السريرة  
وتنزهت في نهار تجليها البصيرة فحصل لها حيثيذ كمال الادراك وتصرفت  
بهمتها في سائر الاملاك وخصت بسر كبير من بين اسرار الخلق ففازت  
بزمؤ بدو غني سرمد فيقال لها حيثيذ ( لك الدهر طوع والانام عبيد  
فمخش كل يوم من زمانك عيد ) فلولا ان الروح البست نفسها الاوصاف  
الدنيئة كحجب الدنيا والرياسة والجاه وسائر الاوصاف الدنيئة المذكورة  
في كتب القوم لما احتجبت عنها تلك الاسرار العلية والعلوم اللدنية فما حجب  
الناس عن شهود الحق الا وقوفهم مع اوصاف البشرية وتخلقهم بالاخلاق  
البهيمية او الشيطانية فلو تطهروا منها وتخلقوا باخلاق الروحانيين كالزهد  
والورع والتواضع والمنة والسماحة والسخاء والجود والحلم والرزانة والطمأنينة  
 وغير ذلك من الكمالات التي هي اخلاق الروحانيين لاشرفت عليهم  
الاسرار الربانية وفاضت عليهم العلوم اللدنية ثم ان النفس لما احتجبت عن  
شهود الحق صور وهمها وجهها وجود السوي ولم يكن شيئا بل كان الله ولا

شيء معه وهو الآن على ما كان عليه وما كان لها هذا الامر قبل دخولها في عالم الاشباح بل كانت عالمة دارفة بالله دراكة الاشياء على ما هي عليه لكن العلة دخلتها بعد التركيب فنسبت تلك العلوم وجهات تلك الاسرار التي كانت لها قبل فن سقط على الطيب وجاهدتها حتى جهادها رجعت لاهلها وحصل لها ذلك الادراك الذي كان لها قبل التركيب فلو درت وعلمت حسنه تعالى في كل آية من الاواني الحاملة للمعاني لما التفتت لبعض الاراني الحسية بالعشق والحبّة والميل حتى غابت عن شهود اسرار المعاني الازليه والمعنى لو عرفت الله تعالى في كل شيء لما التفتت لشيء سواه بنظرة ولا محبة ولا ميل ولا ركون بل تغيب عن حسن الاشياء جملة قال بعض المفسرين في قصة داود عليه السلام في المرأة التي اعجبته فامر زوجها فنزل عنها فتزوجها انما عاتبه الله تعالى لانه التفت الى الجمال الحسي في مظاهر الفرق عن الجمال المعنوي في مقام الجمع وهي مقام تفرقة لا مقام جمع فاستغفر ورجع الى شهود الجمال المعنوي جمعا فخرج عليه خلعة الخلافة اه فكل جمال من جمال ذاته ابرز للعيان حسيا كان او معنويا ذاتيا او فعليا انما ظهر على ترتيب مراده وسابق مشيئته في كل ساعة ولحظة فما شاء الله كان وما لم يشا ربنا لم يكن مامن نفس تبديه الاوله قدر فيك يمضيه فلا يظهر شيء في الوجود ذاتا او صفة او فعلا وجمالا وجلالا الا وقد سبقت به الارادة وخصصته المشيئة في اي وقت يكون وعلى اي شكل يقع وما يكون منه حالا وما لا وكلما اراد تعالى بروزه للعيان تجلي بالكمال في كل شيء فلاشياء حين تبرز من عالم الغيب الى عالم الشهادة في غاية الاتقان والكمال فلا نقص فيها ولا خلل ولا بشاعة ولا دخل والى ذلك اشار الجليلي رضى الله عنه في عينيته حيث قال وكل قبيح ان نسبت لذاته أنتيك معاني الحسن فيه تسارع

يكمل نقصان القبيح جماله فاشم نقصان وماشم باشم  
ثم ان الحق جل جلاله نجلى بين قدرة وحكمة القدرة باطنة والحكمة  
ظاهرة بها وقع الاحتجاب والستر لاسرار الذات لان هذا العالم الديوي عالم  
الحكمة وليس هو عالم القدرة لظهور مزية الايمان بالغيب وليتحقق سير السائرين  
الى شهود عالم القدرة بخرق عوائد نفوسهم لتخرق لهم عوايد التجليات بخلاف  
الآخرة فانها عالم القدرة فنظهر فيها القدرة وتبطن فيها الحكمة ولذلك يظهر  
فيه الخوارق للخاص والعام لانها عالم البعريف لا عالم التكليف وسر الحق قد بدا  
في كل مظهر من مظاهر الحس الا انه اختفى بالطف حكمة وهي تشكيل ذلك السر  
وتطويره باشكال مختلفة واطوار متلونة فتعددت اسماءه بعداد اشكاله والوانه  
وفي ذلك يقول الجليلي رضي الله عنه في عينيته

تجلى حبيبي في مرآتي جماله ففي كل مرآي للغييب طلائع  
فلما تجلى حسنه متنوعا تسمي باسماء فهن مطالع

وبالجملة قد ظهر الحق تعالى في غاية الظهور لاهل العلم به واختفى وبطن  
في غاية البطون لاهل الجهل به وهو القاهر فوق عباده وهامنا اسرار يطول  
ذكرها ويحرم كشفها وذو البصيرة الصافية لا تخفى عليه خافية فانه اذا كمل النور  
حكمت البصيرة بحقائق الامور الله الله ياخواننا ومن بالسعادة عبد علم الحق  
فتواضع لاهله وان عمل ماعمل ووسم بالشقاوة عبد علم الحق وتكبر على اهله  
وان عمل ماعمل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

❦ باب في بيان مراتب اليقين اعلّموا ياخواننا في الله واهل محبته ❦  
من اجته جمل الله ذكره ومحبته والظرا اليه والقيام بحسن الادب معه  
نصيبتنا ونصيبكم دنيا واخرة ان معرفة مراتب اليقين من موجبات العلم النافع

ونحن نحب ان نتكلم لكم عليها فنقول اليقين في اللغة العلم الذي لا شك معه  
وعند اهل الحقيقة رؤية العيان بقوة الايمان لا بالحجة والبرهان او نقول  
هو مشاهدة القيوب بصفاء القلوب وملاحظة الاسرار بمخاطبة الافكار او  
نقول اليقين علم لا يتغير ولا يحول وقد ذكر الله تعالى اليقين في كتابه  
العزيز على ثلاثة اوجه علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين قال تعالى كلا  
لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين وقال الله  
تعالى وانه لحق اليقين فصبح باسم ربك العظيم وقال صلى الله عليه وسلم  
ان من اليقين ان لا ترضين بسخط الله ولا تحمدن احدا على ما اناك  
الله ولا تذهبن احدا على ما لم يؤثك الله فان رزق الله لا يجره اليك حرص  
حريص ولا يردك عنك كراهية كاره وان الله تعالى جعل الروح والفرح  
في الرضا واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط قلت ثلاث من  
علامات اليقين قلة مخاطبة الناس في الاعسار وترك المدح لهم عند العطاء وترك  
ذمهم عند المنع ويجب على من تخلق بالاخلاق الجميلة ان يتخلص من الاخلاق  
الردائية والصفات النفسانية الذميمة ونحوها من خصال المفسدين واعبد ربك  
حتى يأتبك اليقين مع العزلة عن جميع المخلوقين فانها تصحح القصد على الطالب  
وتجمع القلب على بلوغ الأرب وتقوى التوجه الى حضرة الحق وتورث الياس  
من الخلق وتسلم من افات الدنيا والاشرار ويخلص قلبه من هجوم الحواطر  
والاغيار فان الحواطر تورث المعلوم والاهام وتنفى الحكمة من القلب والالهام  
وتجمل العيش في نكد فان الحكمة تنزل من السماء فلا تدخل قلباً فيه هم غد  
ومتى انتفى عنك هذا الهم وصرت اشفق على خلق الله من الاب والام انفتح  
لك باب معرفة علم اليقين وهو بتعريف الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام

وتلك معرفة الله وصفاته واسماؤه بواسطة التعريف والتعليم من وراء حجب  
الالفاظ فلا تفيد تلك المعرفة في شهود القلب السقيم واما معرفة عين اليقين  
فهي المعرفة الحاصلة من الآيات بالنظر في الافاق والجهات من قوله تعالى  
قل انظروا ماذا في السموات والارض اي من بديع المصنوعات وعجائب  
المخلوقات كرفع السماء بلا عمد وحبال وبسط الارض ونصب الجبال ودوران  
الشمس والقمر وتعاقب الليل والنهار وخلق الدواب والاشجار وهذه المعرفة  
استدلالية من وراء حجب المحسوسات فلا تفيد شهودا في الغيبات واما معرفة  
حق اليقين فهي انما تعرف بمعرفة النفس ومعرفتها انما تحصل بالاشراق النوراني  
الكاشف للبس وذلك الاشراق لا يحصل الا بتصفية الروح وتركية النفس  
بالمجاهدات قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وذلك بتلطيف  
السر بالاذكار الموصلة لحضرة الملك الغفار لتستعد الروح بذلك المجاهدات  
والاذا كان نزول البارقات الالهية وظهور خطرات الانوار فبذلك تزول الشكوك  
من الصدور وتنزل السكينة والطمانينة في القلب يتجلى العزيز الغفور لقول علام  
الغيوب الا بذكر الله تطمئن القلوب فمعرفة سياسة النفس ادت الى معرفة الرب  
والوصول الى حضرة القدس قال من طهر الله قلبه من عرف نفسه فقد عرف  
ربه اي بان تعرف النفس نفسها بذاتها وعجزها فتعرف ربها باتصافه بكل كمال  
وبقدرته على جميع الافعال بها وبغيرها وتلاحظ وصفها الاول الحسي وعالمها  
الروحاني القدسي فتميل الى مقامها الداني بترك كل فاني حتى تجرد عن الاوصاف  
الحسية الجسمية وتنتصف باوصافها الحميدة الروحانية والله ولي التوفيق  
والهادي لا قوم طريق

### ﴿ باب في الشريعة والطريقة والحقيقة ﴾

اعلم يا اخي توخاك الاختصاص الالهي والاجتناء الاعتنائي ان الشريعة هي الائتمار بالالتزام للعبودية والشرع في اللغة عبارة عن البيان والاظهار يقال شرع الله كذا اي جعله طريقا ومذهبا ومنه المشروعة والشريعة والشرع والدين والملة والناموس الفاظ كلها بمعنى واحد والطريقة هي السيرة المختصة بالسالكين الى الله تعالى مع قطع المنازل والترقي والحقيقة من حق الشيء اذا ثبت والناء للنقل من الوصفية الى الاسمية وفي اصطلاح اهل اللغة حقيقة الشيء ما به الشيء هو هو وفي العرف ما به الشيء هو هو باعتبار تحققه حقيقة وباعتبار تشخص هويته ومع قطع النظر عن ذلك ماهية والحق في اللغة هو الثابت الذي لا يسوغ انكاره وفي اصطلاح اهل المعاني هو الحكم المطابق للواقع ويطلق على الاقوال والعقائد والاديان والمذاهب باعتبار اشتغالها على ذلك ويقابله الباطل فمعنى حقيقة الشيء مطابقة الواقع اياه وهذا من علم الباطن قال النبي صلى الله عليه وسلم علم الباطن سر من اسرار الله تعالى وحكم من حكم الله يقذفه في قلوب من يشاء من عباده اخرجه الديلمي عن الامام علي رضي الله عنه وقال الامام علي ايضا رضي الله عنه وقد ساله ابو جحيفة كما في الصحيح هل خصكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ دون الناس من اسرار علم الوحي فقال لا الا فهم يوتبه الله عبدا في كتابه اه اي القرآن من فهمي الكلام ويدركه من باطن المعاني التي هي غير الظاهر من نص ومراتب الناس في ذلك متفاوتة وفيه جواز استخراج العلم من القرآن بفهمه ما لم يكن منقولا عن المفسرين اذا وافق اصول الشريعة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم علما ن علم في القلب فذلك النافع وعلم في اللسان فذلك حجة الله على ابن



أدم أخرجه الحكيم عن الحسن مرسلًا أو نقول الشريعة أمر بالنظام العبودية  
دائمًا والحقيقة مشاهدة الربوبية فكل شريعة غير مؤيدة بالحقيقة فغير مقبولة  
وكل حقيقة غير مؤيدة بالشريعة فغير مقبولة أيضًا فالشريعة أن تعبد الله والحقيقة  
أن تشهد حقيقته فالشريعة قيام بما أمر والحقيقة شهود لما قضى وقدر واخفى  
واظهر واعلم أن أهل الظاهر هم أهل الشريعة وأهل الباطن هم أهل الحقيقة وهما  
متلازمان حقيقة لأن الطريق إلى الحق تعالى لما ظاهر وباطل فظاهرها الشريعة  
وباطنها الحقيقة فبطون الحقيقة في الشريعة كبطون الزبد في لبنه فبدون مخض  
اللبن لا يظفر بزبدته فالمراد من الحقيقة والشريعة أقامة العبودية على الوجه المرضي  
فكل شريعة لاحقيقة لها فهي عاطلة وكل حقيقة لاشريعة لها فهي باطلة  
فالشريعة حق والحقيقة حقيقتها فالشريعة القيام بأمر الشارع والحقيقة مشاهدة  
الله ويجمعها قوله تعالى إياك نعبد وإياك نستعين فإياك نعبد شريعة وإياك نستعين  
حقيقة فإياك نعبد لا يتوصل إليها إلا بقطع عقبتين الأولى العلم النافع والثانية  
العمل الخالص وإياك نستعين لا يتوصل إليها إلا بقطع سبع عقبات الأولى  
قطع عقبتى إياك نعبد والثانية عقبة فطم الجوارح عن المخالفات الشرعية والثالثة  
فطم النفس عن المألوفات العادية والرابعة فطم القلب عن الرغوات البشرية  
والخامسة فطم العقل عن الخيالات الوهمية والسادسة فطم الروح عن الكدورات  
الطبيعية والسابعة فطم السر عن غير رب البرية فإذا باشرت بقطع تلك العقبات  
الصورية فتشرق من العقبة الأولى على إخلاص النية بالأعمال العالمية ويظهر لك  
في العقبة الثانية ينابيع الحكمة القلبية وتطلع من العقبة الثالثة على أسرار العلوم  
الدنية ويلوح لك في العقبة الرابعة أعلام المناجات الملكوتية ويطلع لك في العقبة  
الخامسة أنوار المنازلات القرينية ويضيئ لك في العقبة السادسة أقمار المشاهدات الحسية

وتتهبط من العقبة السابعة الى رياض الحضرات القدسية فهنا لك تغيب بما تشاهده  
من اللطائف الانسية فتجيز في وقت الحضور وتدهش في حالة الظهور وتغيب  
عن حسك بمشاهدة ذلك النور فحينئذ تكون لك الثروة والسرور فاذا فنيت ذاتك  
وذهبت صفاتك قام ببقائه عن فنائك وبصفاته عن صفاتك وخلع عليك  
خلعة في يسمع وبني يبصر فيكون هو متوليك وموليك فاذا نطقت فباذكاره  
واذا نظرت فبانواره واذا تحركت فباقداره واذا بطشت فباقداره فحينئذ تكون  
من اعلى طبقات الناس فالطبقة الاولى هم المشايخ الصوفية وهم الذين حصل  
لهم الوصول الى حضرة الحق بواسطة كمال متابعتهم للنبى صلى الله عليه وسلم  
وبعد ذلك صدر لهم الاذن من الله تعالى بالارشاء والرجوع الى الخلق وهم  
المكملون للناس السكاملون في انفسهم بلا التباس فقد استغرقوا اولاً في عين  
الجمع ولجة التوحيد وبعد ذلك شملتهم العناية الازلية فاستخرجتهم من بطن حوت  
الفناء الى ساحل النفرقة وميدان البقاء فصار لهم الفعل السديد فاشتغلوا بدلالة  
المخلوقات الى النجاة وبلغ الدرجات الطبقة الثانية هم طائفة وصلوا الى  
درجات الكمال والفعل الجميل وبعد ذلك لم يؤذن لهم في الرجوع الى الخلق  
وانكسبيل ومنهم الملايمه اصحاب الرتب العلية الباطنية والطبقة الثالثة  
هم طائفة تركوا السلوك فلم يكونوا من اهل الطبقة العليا ولا انوسطي  
بل كانوا من الاشرار واصحاب الشمال فهم على الخبائث مقيمون نسال الله  
ان يحمينا من حالهم ونعوذ بالله من شرورهم فسبحان من قطع كثيرا  
من اهل الصلاح عن مصلحتهم كما قطع المفسدين بفسادهم عن وجودهم  
فاستمد بالله انه هو السميع العليم واكرم المسلمين وان كانوا عصاة واقم عليهم  
الحدود واهجرهم رحمة بهم لا تعزرا عليهم واما اهل الله يا صفيي فهم قوم

جذبهم الله عن الشر واصوله واسنعلمهم بالخير وفروعه وحجب اليهم الخلووات  
وفتح لهم سبل المناجات فنعرف اليهم فعرفوه وتجب اليهم فاحبوه وهداهم  
السبيل اليه فسلوكوه فهم به وله ولا يحجبهم عنه بل هم محجوبون به عن غيره  
ولا يعرفون سواه ولا يحبون الا اياه أولئك الذين هداهم الله واولئك هم  
أولو الالباب جعلنا الله من حزبهم وخرطنا في سلكهم بمنه وكرمه امين  
والحمد لله رب العالمين

### ❀ باب في التوبة ❀

اعلم ايها الولي الكريم والصفي الحليم ان القلب كما يتصف بالمراقبة  
والمشاهدة ونحوهما يتصف بالختم والقفل والران والربط لقوله تعالى ختم الله  
على قلوبهم وقوله ام على قلوب اقفلها وقوله كلا بل ران على قلوبهم وقوله  
لولا ان ربطنا على قلبها فالختم على القلوب حتى لا تسمع قول الحق من صفة  
قلوب المنافقين والقفل عليها حتى تعرض عن الدين المتيين من صفة قلوب  
الكافرين والربط عليها من صفة قلوب العارفين وانطيتها بالران من صفة  
المسلمين المعاصين فانه كلما اذنب ذنباً نزلت نقطة سوداء على القلب فتغطي  
مقدارها من نوره الى ان تعمه الظلمات فلا يبقى الا نور الايمان كامناً فيختم  
يقع في المعاصي ولا يبالي معها أصلاً فاذا اراد الله تعالى هدايته الهمة التوبة  
هي ملاك كل أمر لانها تجب ما قبلها كما ان الاسلام يجب ما قبله وهي  
أصل هذه الطريق واساسها فتي صحت التوبة وخلصت لله صبح ما بيني عليها  
واثمر ومتى فسدت باختلال بعض شروطها او بشوب شيء من الاغراض  
الدنيوية كطلب السمعة والشهرة واجتلاب قلوب الناس وما شبه ذلك كان  
البناء عليها كالبناء على شفا حرق هار وأول مقدمات التوبة انتباه القلب

من رقدة الغفلة ونظر العبد فيما هو عليه من سوء الحال والاصغاء الى زواجر الشرع بسمع القلب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم واعظاً لله تعالى في قلب كل مؤمن وثاني المقدمات هجران رفقاء السوء لانهم يمنعون عن التوبة قولاً وفعلًا وللتوبة ثلاثة شروط صحة وهي ثلاثة الندم على ما فات والافلاج في الحال والنية على ان لا يعود ابداً وشروط تحقيق وهي ثلاثة تعميم القصد لان التوبة وان صحت من بعض الذنب مع البقاء على ذنب آخر فصاحبها ناقص وقل ان يسلم من العودة لما عنده من أصل المخالفة وأداء الحقوق الواجبة عليه من الصلاة والصيام والزكاة والكفارات وغيرها ورد المظالم المالية باتفاق والعرضية على المشهور وشروط كمال وهي ثلاثة التشمير في المستأنف بدلا من التقصير في السالف والفرار من موارد الفتن بكل وجه امكن والحرص على تحصيل الكمال بأي وجه كان فمن فاته شروط الصحة فلا توبة له ومن فاته شروط التحقيق فهو عاص وقل ان يسلم من آفات الانقلاب ومن فاته شروط الكمال لم يجد لتوبته لذة ولا يدرك لها نتيجة وكل واحدة لا تصح الا بعد تحقيق ما قبلها وهي على ثلاثة أقسام أولها التوبة وأوسطها الانابة وآخرها الاوبة فمن تاب خوفاً ان عقوبة فهو صاحب التوبة ومن تاب رجاء المثوبة فهو صاحب الانابة ومن تاب حفظاً وقياماً بالعبودية لارغبة في الثواب ولا خوفاً من العقاب فهو صاحب الاوبة فالتوبة صفة المؤمنين العاصين والانابة صفة الاولياء المقربين والاوبة صفة الانبياء والمرسلين قال الله تعالى نعم العبد انه اواب وقال وجاء بقلب منيب وقال وتوبوا الى الله جميعاً ايها المؤمنون لعلكم تفلحون وفي هذه الآية اشارة خاصة وإشارة عامة فاما العامة فقد عمت العصاة والمطيعين والموافقين

والمخالفين بلفظ الايمان وسماهم المؤمنين لئلا تنمزق قلوبهم من خوف القطيعة  
واما الخاصة فقد أمر الطائعين بالتوبة لئلا يعجبوا بطاعتهم فيصير عجبهم حجبهم  
فتساوي في هذا الامر الطائعين والعاصي وكما أمر الحق بالتوبة لعموم المؤمنين  
فقد أمر بها سيد المرسلين فقال صلى الله عليه وسلم توبوا فاني اتوب الى الله  
في اليوم واليلة مائة مرة فتوبة الرسول صلى الله عليه وسلم توبة خاصة الخاصة  
وهي التوبة عن كل ماسوى الله وتوبة الخاصة من غفلة القلوب عن حضرة  
المحبوب وتوبة العوام من الذنوب فينمحق بها الزان عن القلب ولكن يبقى  
اثره فالذكر يصقله حتى يصير كالقنديل فيوجود الانوار القلبية تنطبع في  
مرآته الافعال المرضية ويمتد نظره الى الحضرة القدسية لان القلب له مرآة  
ذات وجهين وجه صقيل ووجه كثيف فالثقيل مقابل الى عالم الملك وهو  
عالم الشهادة فكل شيء قابله انطبع به فيتقلب القلب من الشر الى الخير  
وبالعكس والكثيف مقابل الى عالم الملكوت وهو عالم الغيب فاذا غلبت  
انواره على ظلمته وطاعته على معصيته مال الى عالم الملكوت فيشتغل  
بسالك وقطع مقامات النفس فكلما قطع مقاماً انجلي ما قابله من النوجه  
الكثيف حتى تضيء كلها فحينئذ ينظر السالك بالعينين فيعترف من العالمين  
فيصير جسمه لطيفاً بين الاجسام كالانبياء عليهم السلام لانهم رضي الله عنهم  
لما تحققوا ان الجسم لا يليق للتجلي من حضرة الحق اللطيف لطفوا اجسامهم  
الكثيفة بانواع الرياضات والمجاهدات وتركوا الشهوات ومخالفة النفس ذات  
الآفات حتى تلطفت اجسامهم الكثيفة فصارت مضاهية للاجسام اللطيفة  
لان الحق تعالى خلق الانسان مركباً من جسم كثيف وهو الجسد وجسم  
لطيف وهو السائر في حالة النوم ومن روح وهي الواسطة بينهما لما روي عن

ابن عباس في جسد ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شمع الشمس فالنفس بها العقل والتمييز والروح بها النفس والتحريك فاذا نام العبد قبض تعالى نفسه ولم يأمر بقبض روحه وقال بعضهم من يموت في القتال تتوفاه الملائكة ومن يموت على الفراش يتوفاه ملك الموت ومن يموت في المنام يتوفاه الله وفي ذلك نكتة لطيفة وهي ان كل شيء يضاف الى الله تعالى بغير واسطة مخلوق يحصل به راحة وبسط كالنوم بالنسبة الى أهل الظاهر بخلاف أهل الباطن فان جميع ما يجري عليهم من خير وشر وقبض وبسط تحصل لهم به الراحة التامة والرضا حيث انه فعل الله تعالى لقوله تعالى في كتابه العزيز القديم وقيل للذين اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا خيراً وقوله تعالى والله خالقكم وما تعملون فاذا اردت الخلاص أيها الاخ الكريم من النفس والحزن والمكر فالزم التوبة دائماً بالنية الصالحة من جميع الكبائر والصغائر وهفوات الخواطر واعرج عنها في معراج عالم القلب الذي هو معراج التواين ثم جز هذا المقام بالترقي الى عالم الروح الذي هو معراج المحبين ثم اسلك في عالم السر الذي هو معراج العارفين فهما لم ترق من حضيض طبعك وبشريتك ونفسك لاتصل الى هذه العوالم الثلاثة فاذا ترقيت عنها فحينئذ يستقبلك تصرف الحق فيك وفي الخبر قلب ابن آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن يقابه ككيف يشاء اي فتارة يقبله من قبض الى بسط ومن خوف الى رجاء ومن بقاء الى فناء ومن صحو الى محو ومن طرب الى حزن وتارة تنعكس هذه الاحوال وتتغير هذه الاوصاف فهو أبداً بين قبض وبسط وخوف ورجاء وفناء وبقاء ومحو وصحو وطرب وحزن ويجذب به عنه وبوصله الى اعلام مراتب السائرين اليه وتارة يردّه عنه ويوقعه في ادنى منازل المنقطعين عنه جذبة من جذبات

الحق توازي عمل الثقلين وقد اشار الى ذلك الحلاج بقوله

سكوت ثم صمت ثم خرس	وعلم ثم وجد ثم رمس
وطيب ثم نار ثم نور	وبرد ثم ظلل ثم شمس
وحزن ثم سهل ثم قفر	ونهر ثم بحر ثم يابس
وصحو ثم سكر ثم شوق	وقرب ثم وقر ثم انس
وقبض ثم بسط ثم معو	وفرقت ثم جمع ثم طمس
واخذ ثم رد ثم جذب	ووصف ثم كشف ثم لبس
عبارات لا قوام تساوت	لديهم هذه الدنيا وفلس
واصوات وراء الباب لكن	عبارات الوري في القبر همس
وأخر ما يؤول اليه عبد	اذا بلغ المدا حظ ونفس
لان الخلق خدام الاماني	وحق الحق في التحقيق قدس

وقد تكلمنا على التوبة بكلام نفيس في كتابنا الموسوم بالكلام المنير شرح  
الحزب الكبير فليراجعه من احتاجه تمطف اللهم يا عطوف علينا بمجذبة بها لنحقق  
من سار قبلنا من الاحباب امين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### ✽ باب في بيان الخواطر ✽

اعلم ان الخواطر الواردة على الضمائر هي خطاب يرد على الضمير فقد يكون  
بالقاء الملك وقد يكون بالقاء الشيطان وقد يكون احاديث النفس وقد يكون  
من الله فالاول الالهام والثاني الوسواس والثالث الهواجس والرابع الخواطر الحق  
فعلامه الالهام موافقة العلم وعلامة الوسواس نديه الى المعاصي وعلامة الهواجس  
ندبه الى اتباع الشهوات وحفظ النفس واجمع المشائخ على ان من كان  
قوته من الحرام لم يفرق بين الالهام والوسوسة واجمعوا على ان الخواطر المذمومة

محلها النفس والخواطر المحمودة محلها القلب وان النفس لا تصدق ابداء والفرق بين هواجس النفس ووساوس الشيطان ان النفس اذا طالبتك بشئ الخت بطلبه حتى يوجد لا محالة اللهم الا ان يكون صاحبها صادق المجاهدة فيردها عن ذلك بصدق مجاهدته واما الشيطان اذا دعا الى زلة فلم يوافق عليها تركها ودعا الى اخرى لان الكل عنده سواء من حيث انها معصية ومخالفة فان ورد على الانسان خاطران متغايران قال الجنيد الاول اقسوى وقال ابن عطاء الثاني اقوي وقال عبد الله بن خفيف هما سواء لان كلا منهما من الحق فلا مزية لاحدهما على الاخر واما الواردات فهي ما يرد على القلب من الخواطر المحمودة مما لا يكون بعمل العبد وقد يكون الوارد لان قبل الخاطر بل من قبل العلم او من الحق فالواردات اعم من الخواطر لان الخواطر تختص بنوع الخطاب او ما يتضمن معناه والواردات ايضا ما يرد على القلب من سرور او حزن او قبض او بسط او نحو ذلك واعلم ان تفصيل هذا المقام اذا اراد الله بعبد خيرا قلب قلبه الى محله الاصلى الذي بدا منه اي الى العلوى فيصير قلبه عرشيا لا فرشيا فيكون انقلابه الى الحق وهو مصروف وجهه الهمة من العدو الدنيا وهي الظواهر الى العدو القصوي وهي الحقائق وبواطن الامور ويوصل الى الفطرة التي خلقه الله عليها قال الله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم لكنه لما نزل من الطبيعة الى حكم العادة واستولت عليه الشهوات النفسية وغلب عليه حكم البشرية صار كالثوب الابيض الذي تدنس فاذا غسله بماء الخلو والرياضات عاد الى اصله والا زاد تدينسه وقويت اوساخه وصار مملكة للشيطان فاذا كان من اهل الطريق تجلى له الشيطان من مصراع قلبه السفلى لانه سداد مصراع قلبه العلوى فان للقلب بابا فيه مصراعان مصراع يفتح



الى العلو ومصراع يفتح الى السفلى فالمصراع العلوى لتجليات الرحمن والمصراع السفلى لتجليات الشيطان واذا سد الباب السفلى بكثرت الاذكار وبني الخواطر والاغيار انفتح المصراع العلوى وترادف التجلى والواردات من حضرة الملك العلى وعلامة ذلك الورع والزهد في الدنيا فاذا انتفى الورع والزهد من انسان وادعى انه يحصل له التجلى من حضرة الملك الديان فهو من السكاذبين وتجليه هذا انما هو من تجلى الشياطين لان الطمع في الدنيا والرغبة فيها يسد المصراع العلوى ويفتح المصراع السفلى الذي يتجلى منه الشيطان فانه اضل خلقا كثيرا وكل علم تسبق اليك فيه الخواطر وتبعها الصور وتميل اليه النفس وتلتذ به الطبيعة فارم به واتركه وان كان حقا وخذ بعلم الله الذي انزل على رسوله وافقد به وبالحلفاء والصحابة والتابعين وبالهداة الائمة المبرئين من الهوى تسلم من الشكوك والظنون والالوهام والدعاوى السكاذبة المضلة عن الهدى وحقايقه وماذا عليك ان تكون عبد الله ولا علم ولا عمل حسبك من العلم العلم بالوحدانية والعمل به بمحبة الله ومحبة رسوله صلى الله عليه وسلم ومحبة الصحابة واعتقادك الحق للجماعة قال رجل متى الساعة يا رسول الله قال ما اعدت لها قال لا شيء الا اني احب الله ورسوله فقل صلى الله عليه وسلم المرء مع من احب وقال الشاذلي رضى الله عنه قرأت سورة الاخلاص والمعوذتين ذات ليلة فلما انتهيت الى قوله تعالى من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس قيل لي شر الوسواس وسواس يدخل بينك وبين حبيبك وبنيسبك افعالك الحسنة ويكثر عندك ذات الشمال بذكر افعالك السيئة وبهالك عندك ذات اليمين ليعدل بك عن حسن الظن بالله ورسوله فاحذر هذا فقد اخذ منه خلق كثير من الزهاد والعباد واهل الورع والاجتهاد وقال ايضا رضى الله عنه

إذا أردت أن تسلم من ذلك فلا تدبر لقد ولا بعد غداة واعلم يا أخي اني  
اقول لك ان لكل خاطر مقدمة وبساطاً فمقدمة الرباني الاسلام وبساطه  
الصمت ومقدمة الملك الذكر وبساطه العزلة ومقدمة النفساني الجهل وبساطه  
الاماني ومقدمة الشيطاني الكبر وبساطه الكفر وكل خاطر يدعو الى ما يناسبه  
فهو يجر عميق فافهم رزقنا الله الفهم عنه نصيحة واعلم يا أخي ان للشيطان  
وساوس كثيرة فانه يحسن لبعض الناس اظهار النواجد عند الذكر او سماع  
القرآن ويدخل عليه بصورة نصيحة وهو انك اذا تشبهت بالواجدين تكون  
منهم ويثلو له البيت الذي قاله بعضهم

فتشبهوا ان لم تكونوا مثلهم ان التشبه بالرجال فلاح

ثم اذا تواجد وتبع ما امر به الشيطان تجلى له من المصراع السفلى فينبغ  
فيه فيحصل له حرارة فيسول له ان هذا من تجلى حضرة الحق فيصرخ فيحصل  
الانقباض لمن سمعه من اهل الباطن وعلامة ذلك انه لو كان وجده صديقا  
لاثر في جميع من كان حاضرا فعوذ بالله من اتباع الشيطان فانه عدو للانسان  
قال الله تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا فاذا حسن لك شيئا من  
فعال نفسك او نفخك لخصم غيرك او كرهك في بعض اخوانك المسلمين  
فاستعد بالله من هذا او اشباهه وقل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم رب ادخلي  
مدخل صدق واخرجني مخرج صدق صدق الله العظيم وذلك بمضمون  
قوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون  
وقوله تعالى ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين الى غير  
ذلك والله ذو الفضل العظيم

### ❁ باب في تعريف الفقر ❁

اعلموا يا اخواننا رزقنا الله العلم النافع ان الفقير عند ائمة اللغة من له شيء يسير والمسكين من لا شيء له وعند بعضهم بالعكس والفقير في اصطلاح اهل الحقيقة هو الذي لا يجد غير الله تعالى ولا يستغني الا به ولا يستريح الا بالحضور معه وعلامته عدم الاسباب كلها قال الله تعالى يا أيها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد وقال تعالى للفقراء الذين احصروا في سبيل الله الآية وقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الطواف الذي ترده اللقمة واللقمتان والتمر والتمران بل هو الذي لا يجد ما يغنيه ويستحي ان يسأل الناس ولا يعلن فيصدق عليه معناه يستحي من الله ان يسأل الناس لكونه من غير مولاة وقال النبي صلى الله عليه وسلم مفتاح الجنة حب المساكين والفقراء الصبر جلوسه الله يوم القيامة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم توفي اليك فقيرا ولا توفي اليك غنيا واحشرفني في زمرة المساكين يوم القيامة والفقر شعار الاولياء وحلية الاصفياء واختيار الله تعالى لخواصه من الانبياء والفقراء صفوة الله من عباده وموضع سره والفقراء على ثلاثة اقسام اولها فقر الخلق الى الحق كما جاء في قوله تعالى يا أيها الناس انتم الفقراء الى الله وهو الفقر العام بالحقيقة شامل لكل مخلوق والثاني فقر العوام وهو عدم المال واعراض الدنيا وهذا الفقير يستغني بوجود المال والثالث فقر النفس وهذا الفقر لا يغنيه شيء وهو الفقر الذي تعوذ منه النبي صلى الله عليه وسلم وأشار بقوله لوائي ابن آدم واديان من ذهب لا تبق ليما ثالثا والغنى ايضا على ثلاثة اقسام الاول الغنى بالله عن كل ما في الدنيا والآخرة وهو نتيجة فقد الخواص والثاني غنى النفس بالدين لا بالدنيا بل يتساوي عنده وجود الدنيا وعدمها

فيكون في غناه هو مقترا الي ربه وفي فقره مستغنيا بربه والثالث الغني بالمال وهو غني مجازا لان فقر النفس يلزمه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنى غنى النفس فاذا اراد الله بعبد خيرا جعل غناه في نفسه واذا اراد بعبد شرا جعل فقره بين عينيه وقال صلى الله عليه وسلم اياك ومجالسة الموتى قيل يا رسول الله ومن الموتى فقال الاغنيا واعلم ان الانسان متى كان صابرا على الفقر شاكرا لانعمه على اختياره له صائبا للدينه كما ان الفقره مستغنيا بربه في فقره ولا يغنيه شيء غيره خائفا على زوال نعمة الفقر كما يخاف الغني زوال نعمة الغني فذلك هو الفقير الصادق وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة عام وهو الفقر الذي افتخر به النبي صلى الله عليه وسلم وحكي ان رجلا اتى ابراهيم بن ادهم بعشرة الاف درهم فردها وقال تريد ان تمحو اسمي من ديوان الفقر بهذا المقدار وحكي بعضهم انه كان بكفة فقير لا يخالط الفقراء ولا يجالسهم وعليه سيما هل المعرفة فوفعت محبته في قلبي فحملت اليه مائة درهم فقلت هذه من وجه حل فاصر فها في بعض امورك فنظر الى شزرا اي غضبا ثم قال اني اشتريت هذه الجلسة مع الله على الفراغ بسبعين الف دينار غير الضياع والاملاك فكيف ابيعها بمائة درهم وقيل لو لم يكن للفقير فضيلة الا ارادة سعة حال المسلمين ورخص اسعارهم لكفاه ذلك لانه يحتاج للبيع وهو اموال الفقراء فكيف لخواصهم وكان ابو بكر الوراق يقول طوبى للفقراء لاخراج عليهم في الدنيا ولا حساب في الآخرة وقال ذو النون علامة سخط الله على العبد خوفه من الفقر وقال الشيلي لو كان للفقير الدنيا باسرها فأنفقها في يوم ثم خطر له كونه لم يسلك منها قوت يومه كان كاذبا في فقره والله هو الغني الحميد

✽ باب في رفع الهمة عن حب الدنيا ✽

اعلموا يا اخواننا علما الله مواقع خطاب رسله عليهم السلام ان العزيمة والرياسة والمجاهدة في باب الوصول الى الله تعالى هي ان يترك الدنيا وجميع اهلها وحبها وما فيها لان الدنيا مبعوضة عنده تعالى فلا يمكن الوصول للسالك الى الله تعالى مع حب الدنيا ولا يترقى في الفضل وحسن القبول الا بترك الدنيا كما روي في الحديث اذا قال الغني سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وقالها الفقير كذلك لم يلحق الغني الفقير في ذلك وان انفق فيها وفي رواية معها عشرة الاف درهم وكذلك اعمال البر كلها ولما قيل حب الدنيا رأس كل خطيئة قيل وتركها رأس كل فضيلة ومبدأ كل عبادة ومفتاح كل سعادة فمن اراد قرب المسافة عليه ويكون له من الخصوصية ما كان لغيره فلا يأخذ من الدنيا الا ما يتيسر له منها بلا مشقة ولا تعب ولا يفتر بعلم من يحبها ولا يعلمه كائنا من كان اذ ليس له الا الجهل واما العلم فليس له منه شيء اذا العالم السني هو المبعوض لها الاخذ ما يتيسر منها اقتداء بنبينا صلى الله عليه وسلم واما من كان قلبه مشحونا بحبها وجوارحه بجمعه فلا علم له ولا عمل انما له الجهل ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اجسامكم ولكن ينظر الى قلوبكم كما ورد في كتاب الله فانها لانعمي الابصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور ونقول قوالله لو تركنا الدنيا لسكانت نائيتنا ونفتش علينا وتجدنا كما فتشنا عليها ولم نجدها وتجري علينا ونلصقنا كما جربنا عليها ولم نلصقها ونبكي علينا ونسكنها كما بكينا عليها ولم تسكننا وتعشقنا ونقض حاجتنا منها كما عشقناها ولم نقض حاجتنا منها وهكذا والله على ما نقول وكيل وايضا نقول فالرجل القوي هو الذي يفرح بخروج الدنيا من يده وبذهابها عنه وبذم الناس له واذا

ايهم اياه قناعة منه بعلم الله قال في الحكم متى املك عدم اقبال الناس عليك  
او توجههم بالذم اليك فارجع الى علم الله فبك فان كان لا يقنعك علمه  
فمعصيتك بعدم قناعتك بعلمه اشد من معصيتك بوجود الاذي منهم انما يجري  
الاذي عليهم كيلا تكون ساكننا اليهم اراد أن يزجرك عن كل شيء حتى  
لا يشغلك عنه شيء الى غير ذلك والله اعلم واعلم ان بملك الدنيا يسلب حلاوة  
الايان وحبا يفسد الاسلام والايان والنظر فيها يشتت القلوب عن معرفة  
الله وكسبها يشغل العبد عن ذكر الله وان ترك الدنيا يزيد الايمان ويصحح  
الاسلام ويحبب العبد الى الله تعالى حبا وبقر به زاني قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اولياء امتي لا يرغبون في جمع المال وادخاره ولا يسمعون في  
اقتنائهم واحتكاره انما رضاهم من الدنيا ما يسد جوعتهم ويسترو عورتهم وان ترك  
اهل الدنيا الذين يسمعون في تحصيلها ويرغبون فيها ويلبسون على حفظها محض  
سعادة وكمال فضل فلا بد للسالك الى الله تعالى ان يفر من هؤلاء المنافقين وان  
يترك خلطتهم لان خلطتهم قبل السالك الى الدنيا وصحبهم تغفل قلبه عن الله تعالى  
وحبهم يسقطه عن نظر الله تعالى ويقطعه عن السلوك الى الله تعالى ويسد  
باب العرفان عنه فيملك في الضلال وقد ورد في الحديث قد ياقي زمان يكون  
هالك الرجل على يد ابويه فان لم يكن له ابوان فعلى يد زوجته وولده فان  
لم يكن له زوجة ولا ولد فعلى يد قرابته قيل وكيف ذلك يا رسول الله قال  
يعايرونه بضيق المعيشة فيتكلف ما لا يطيق حتى يورده موارد الهلكة وان  
يترك ما في الدنيا من العز والجاه والتنعم والراح والتزوج من النساء فمن كان  
عزبا قبل السلوك في الطريقة لا يجوز له بحكم السلوك ان يتزوج لانه مع نفسه  
في نزاع وجسدال ومخالفة بمنع هواها ولذاتها واذا وجدت النفس معينا على

تقاضى آملها تغلبت على صاحبها ونجلبه الى الدنيا وبيل هواها حينئذ تقطع عن طريق الله تعالى وسلوكه عياذا بالله تعالى وكذا سائر ما في الدنيا يميل السالك الى الدنيا فينقطع عن الله وعن جميع السعادة والفضل والكمال وقد قال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا وقال تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد وقال تعالى انما اموالكم واولادكم فتنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا ملعونة وما فيها ملعون الا كلمة لا اله الا الله وما والاها وقال ايضاً عليه السلام ماسكن حب الدنيا قلب عبد الا ابتلاه الله بنحوال ثلاث بأمل لا يباغ منهها وفقر لا يدرك غناه وشغل لا ينفعك عنه وقال ايضاً عليه السلام الدنيا ثلاثة ايام يوم امس مضى ما يدرك منه شيء ويوم لا ندري اندركه ام لا وبوم انت فيه فاغنمته الحديث وقال ايضاً عليه السلام ان الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له قد يجمعها من لا عقل له وقال عليه السلام ان الله لم يخلق خلقاً ابغض من الدنيا وانه لم ينظر اليها منذ خلقها وقال عليه السلام اربع خصال من الشقاوة جهود العين وقسوة القلب وطول الامل وحب الدنيا وقال عليه السلام لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة او جناح طير ماسقى كافراً منها شربة وقال عليه السلام الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وقال عليه السلام من احب دنياه اضر بآخرته ومن احب آخرته اضر بدنياه فاثروا ما يبقى على ما بقى وقال عليه السلام حب الدنيا رأس كل خطيئة وقال عليه السلام باعجبا كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسعى لدار الغرور وقال عليه السلام لا يستوي حب الدنيا والاخرة في قالب مؤمن كما لا يستقيم الماء والبار في اناه واحد وقال عليه السلام لا تشعروا قلوبكم بذكر الدنيا فتهني عليه السلام عن ذكرها فضلاً عن اصابة

عينها وقال عيسى عليه السلام لا تتخذوا الدنيا ربا فتتخذكم عبيد الحديث  
وقال يحيى بن معاذ الدنيا حانوت الشيطان فلا تسرق من حانوته شيئاً  
فيحيى في طلبه فيأخذك واعلم يا ولي ان الخصيم النفساني والشرطي كلاهما  
لا يتسلط علينا من جهة من الجهات كما يتسلط علينا من جهة اسر الرزق وقد  
اقسم لنا ربنا سبحانه بنفسه في كتابه انه الحق مثل ما انكم تنطقون وفيه ايضاً  
وامر اهلك بالصلاة واصطبر عليها الانسالك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للمتقوي  
وفيه آيات كثيرة في هذا المعنى وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كثيرة كذلك وقد قال ابو يزيد البسطامي رضى الله عنه علي ان اعبدته كما  
امرني وعليه ان يرزقني كما وعدني الى غير ذلك وما ذكرت لكم هذا يا اخواني  
الاخوف عليكم ان يصيبكم مثل ما اصاب جل الناس لانا نرى كثيرهم لهم  
اسباب كثيرة دينيه ودنيوية وهم يخافون الفقر اشد الخوف فلو علموا ما في  
الاشتغال بالله من الخيرات لتركوا الاسباب الدنيوية بالسكينة واشتغلوا به  
سبحانه وتعالى وحيث جهلوا ولو لم يعلموا فبعد ما جمعوا بين السببين الديني  
والدنياوي لم تسكن روعتهم من خوف الفقر ولا من خوف الخلق  
وهذه غفلة عظيمة وحالة ذميمة وعليها اكثر الناس بل كاد ان يكون عليها  
جميعهم والعياذ بالله فاحذر يا اخي منها واجعل كليتك عند ربك ترى  
ما يسرك ولا تجهلها عند الدنيا كالناس لئلا يصيبك ما اصابهم والله لو  
كانت قلوبنا عند ربنا لكانت تأتينا الدنيا الى داخل دارنا فاحررنا  
خارجها اذ قال لها سبحانه يا دنيائي اخدميني من خدمتي واتعبي من خدمتك  
والله لو كنا لدينا لكان الكون وما فيه لنا كما كان لغيرنا اذ جعله سبحانه  
خادماً لنا كما جعلنا خداماً له سبحانه فاذا بنا قد بدلنا سيدنا سبحانه ونحن



اسياده ولم نستع ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والاسباب الدينية هي التي ينمغي الاعناء بها في كل زمان وفي هذا الزمان احري واحري لان الدينية بلا دنياوية كأنها لم تكن وقد كانت والله على ما نقول وكيل ونرى والله اعلم انه لا يقدر احد ان يقول لجل صلحاء الزمان اقلوا من الاسباب الدنياوية واكثرها من الاسباب الاخرية والله ينسب عنكم كما ناب عن غيركم فلا يقبل منه اليوم والله اعلم الا ان قلت ازرع او اكسب او تجروه هكذا واما ان قلت اترك او ازهذ او اقمع فقد قل من يسمع ذلك من خاصة اهل الوقت فاحري عامتهم واسمع ما قال ابو العباس المرسبي رضي الله عنه للناس اسباب وسببنا نحن الايمان والتقوى قال الله عز وجل ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض وقال مرة اخرى للناس اسباب وسببنا الله فالدنيا هي التي بعدتنا عن ربنا مع قربنا منه الا الفادر منا فقد دخلت مع العلماء في علمهم ومع الفقراء في فقرهم فسلبهم حقيقة ما بأيديهم وقد سلبت والله الرجال فما بالك بالعيال قال شيخ شيوخنا مولاي العربي الدرقاوي بن احمد واسمع ما كنا عليه حين اعرضنا عن الدنيا واقبلنا على ربنا فقد كنا والله لا نتظر في احد يقصد ان يرجع من حالة الغفلة الى حالة الذكر الا وينقلب حاله الى ما اردنا وليس ذلك باختيارها ولا باختياره بل باختيار الله وبصره فلما رجعنا اليها واشغلتنا بها سلبنا والله عن مقامنا وقد كان كمقام ولي الله ابي مدين الغوث رضي الله عنه وعدنا كايام الغفلة او اقبح فاعتبروا يا اولي الابصار ولكن لم يتيسر لنا امرها ولم ينجح لنا شيء منها ببركة من تعلقنا به من اهل الطريقة رضي الله عنهم اه وقد كان لنا كما قال رضي الله عنه فوالله ما كان بيننا وبين الرجل الا ان ننظر اليه بقصد

ان يكون من اخواتنا الا ويكون في الحال من غير مهلة وهكذا كان الامر بفضل الله والله يديم علينا نور الطريق ويحفظ علينا سر النسبة ومحبة استاذنا رضي الله عنه وقال أيضاً مولاي العربي رضي الله عنه ورأيت رجلاً كبيرين بعد ما استشرفا على الوصول تعرضت لهما الدنيا فردتهما اليها لكن نجاهما الله منها فبعد ما اخذتهما فركلاهما منها وتركاهما وذلك ببركة من تعلقا به من اهل الطريقة رضي الله عنهم وقال ايضاً رضي الله عنه ورأيت رجلاً كبيراً نعرفه حقاً قد اخذته ولم ترده بل مات بيدها لكن كان شيخه ميتاً ولم يكن حياً ولا اعلم هل يصح تشييع الاموات ام لا ونقول نحن ايضاً فمن اقبلت عليه الدنيا ولم يعرض عنها كما اعرض عنها نبينا صلى الله عليه وسلم فهو من المفرورين او نقول من الهالكين وكيف لا وهو قد اعطى للسنة بظهوره وللبدعة بوجهه والعياذ بالله فلورآها صلى الله عليه وسلم لانصرفا لما اعرض عنها حين اقبلت عليه ومعاذ الله ان يرضى لنا ان نبذل الباقي بالفاني فلا تغفروا بغير رأيه صلى الله عليه وسلم واعتبروا بالرجل الذي اخذته من بين يديه وحكايته في كتاب الله تعالى شهيرة اذ قال تعالى فيه ومنهم من عاهد الله الاية فاقفوا منها يا اخواننا وافطموا انفسكم دائماً عنها تسعدوا ولا تأخذوا منها الا مالا بد منه ولا تتخبروا في اكلكم ولا في لباسكم ولا في مسكنكم ولا في مركبكم ولا في اموركم من حيث هي واقبلوا ما وجدتم منها ارضوا به واقنعوا به فالقناعة رأس الغنى وهي الحياة الطيبة عند بعض المفسرين ومن أخذ فوق ما يكفيه اعمى الله عين قلبه ومن تمام نعمة الله على عبده ان يرزقه ما يكفيه ويمنع ما يظنيه اذ قال الله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض الاية وخير الذكر الحفي وخير الرزق ما يكفي كما

ورد وقد ورد أيضاً ان الدنيا كمنهر طالوت لا ينجو منها شارب الا من اغترف غرفة بيده وقد قلنا في بعض المذاكرات ليس الشأن ان تقول الله الله دائماً وحالتك الهيان في الدنيا والكب على القيل والقال انما الشأن ان تقوم بالمفروض وبما تأكد من المسنون مع ترك ما لا يعني وتتخلق دائماً بالخلق الكريم فاذا قلت الله مرة واحدة فخير لك من الف مرة مع الحالة الذميمة فان فهمت هذا فهمت معنى قول من قال طريقنا هذا لا يصلح الا لأقوام كنست بارواحهم المزابيل وقول من قال اقسم على نفسه القدوس ان لا يدخل حضرته ارباب النفوس والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

❦ باب في ذم الاذكار على اهل الطريق مطلقاً ❦

اعلموا يا اخواننا في الله واهل محبتنا من اجله كثر الله عددكم وقوي مددكم ومن دعاوي العريضة من القلوب المريضة حرسكم ان الاذكار على السادة الصوفية والطريقة العلية المتبعين للسنة السنية والقامعين للبدعة الردية خصوصاً اهل الفلم النافع والعمل الزايع والمعارف والاسرار والكشف الصحيح والانوار ثم قاتل وهلاك عظيم وقد ورد به الوعيد الشديد وهو أمر خطير وهو علامة اعراض القلب عن الله تعالى وحشوه بالامراض وينحشى على فاعله سوء الخاتمة والعياذ بالله تعالى قال العلامة التنائي من السادة المالكية في شرح الرسالة من انكر جهرية الصبح او مصرية الظهر فقد كفر لان تلك السنة قد تواترها واشتهرها فالحذر الحذر من هذه الاخطار بامن لنفسه النجاة يختار وهو لا يصدر غالباً الا من بعض المتفقهة القاصرين الراضين عن انفسهم كما قال الشيخ عبد الغني النابلسي وقد اعتاد المتفقهة في كل زمان على التفتيش عن عيوب الناس الشرعية بحيث لا يؤولون ما يحدونه مخالفاً

لعلمهم وان كان له الفناء ويل بل ينكرون بمقتضى علمهم ما يكون محتملاً  
للخطأ ولو بوجه ضعيف وان كان صوابه ظاهراً بل ربما بعضهم يجهل مذهب  
الآخر فينكر عليه ما خالف مذهبه بل ينكرون اصل الطريق واربابها كلها  
قلت وهذه طريق المتفهمة المتعصين والسفهاء لا الفقهاء لانهم قاصرون  
ومرادهم ان يعرفوا بين الناس بالعلم والفقهاء والرئاسة لا غرض شيطانية  
يريدون انفاذها وشهوات نفسانية يحاولون انجازها فيضطربهم الامر الى  
التفتيش عن عيوب الناس فكيف يؤولون شيئاً مقصودهم التفتيش عليه ومتى  
ظفروا بوجه فاسد في حال انسان فكانهم ظفروا بملك الدنيا ويفرحون شديداً  
وان رأوا حسنة في التكامل دفنوها وان رأوا سيئة افشوها فن المحال ان  
يقلبوا عثرة مؤمن او يتغافلون عن ذلة مسلم لانهم في زعمهم لا يرتكبون ولا  
سيئة ولا يرتفعون الا بانكار المنكر خصوصاً على الكامل الخاشع العابد  
الذاكر فيقولون ضالاً ومضلاً واما الفقهاء اصحاب القدم الراسخ على حسب  
المذاهب الاربعة فان قلوبهم اولا متجانبة عن الدنيا مقبلة على الآخرة وسبب  
ذلك لاحسد عندهم ولا تكبر ولا عداوة ولا حقد ولا رياء ولا سمعة يلمنون  
احكام الله تعالى على وجه التحقيق اصولاً وفروعاً ومن شدة شفتهم على  
عباد الله لا يكادون يجدون في الناس منكر اصلاً من كمال اشتغالهم بعيوب  
انفسهم عن عيوب الناس ولا يجدون في الغير منقصة الكلام ولا يخفي عليهم  
دسائس الدسوس فهم في صدد كمال نفوسهم وتطهيرها فهم في شغل شاغل عن  
انكار المنكر على الغير واذا رأوا امراً لا ينظرون منه الا الوجه الحسن في حق  
الغير احتياطاً ورعاً وعندهم احكام الشريعة عظيمة وأمور كاية يقرؤونها للناس  
في الدروس وعلى الكراسي والمنابر وليس في قلوبهم وجود شيء منها في احد

من الناس على اليقين اصلاً كما ان الله تعالى انكر المنكر في القرآن بلا تعيين  
 احد مع علمه تعالى بالمناكر واهلها في كل زمان وكذا كان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يقول ما بال اقوام يفعلون كذا ولا يذكر احدا بسوء فهو لاء هم  
 الناس الذين يليق في حقهم ان يقال علماء فقهاء امناء على احكام دين الله  
 تعالى ولقد روي عن ابي حنيفة والشافعي انها قالا ان لم يكن العلماء اولياء  
 فليس لله ولي والمراد العاملون بلا شك لقوله صلى الله عليه وسلم لا يكون العالم  
 عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً كذا ذكره بعضهم مرفوعاً وانما هو موقوف  
 على ابي الدرداء رواه ابن حبان والبيهقي وذكر النجم القري في منير الوحيد  
 عن الشافعي رحمه الله قال من احب ان يفتح الله على قلبه نور الحكمة فعمله  
 بالخلوة وقلة الاكل وترك مخالطة السفهاء وبعض العلماء الذين ليس معهم  
 انصاف ولا ادب اه كلامه وقال شيخ الاسلام المخزومي لا يجوز لاحد من  
 العلماء الاذكار على الصوفية الا بعد ان يسلك طريقهم ورأى افعالهم واقوالهم  
 مخالفة للكتاب والسنة والاجماع والسلف واما بالاشاعة والظن والخبر  
 والكذب والبهتان عليهم فلا يجوز الانكار ولا شبههم واطال في ذلك ثم قال  
 وبالجملة فاقبل ما يحق على المنكر حتى يسوغ له الانكار على اقوالهم وافعالهم  
 واحوالهم ان يعرف سبعين امراً ثم يسوغ له الانكار منها معرفة معجزات  
 الرسل عليهم السلام وكرامات الاولياء على اختلاف طبقاتهم ويؤمن بها  
 ويعتقد ان الاولياء يرثون الانبياء في جميع معجزاتهم الا ما اختص بهم ومنها  
 اطلاعه على التفسير سلفاً وخلفاً ومنها الاطلاع على الاحاديث ومنازع  
 الائمة المجتهدين ويعرف اسرار الكتاب والسنة والتأويل وشرائطه واللغة  
 والمجازات والاستعارات حتى يبلغ الغاية ومنها كثرة الاطلاع على مقامات

السلف والخلف في معنى آيات الصفات وأخبارها ومن أخذ بالظاهر ومن  
أول ومن دليله أرجح من الآخر ومنها تبجهره في علم الأصول ومنازع أئمة  
الكلام وتكميل العقائد ومنها معرفة اصطلاح القوم فيما عبروا عنه من التجلي  
الذاتي والصورى وما هو الذات وذوات الذات ومعرفة حضرة الاسماء  
والصفات والفرق بين الحضرات الاحدية والواحدية ومعرفة الظهور والبطون  
والازل والابد وعالم الغيب والكون والشهادة والشؤون وعالم الهوى والماهية  
والسكر والمحبة ومن هو الصادق في السكر والجذب حتى يسامح ومن هو  
الكاذب حتى يؤخذ وغير ذلك فمن لم يعرف مرادهم كيف يحل كلامهم  
او ينكر عليهم بما ليس مرادهم وقال الامام ابن حجر رحمه الله في شرح المنهاج  
من كتاب الردة هي قطع الاسلام بنية او قول كفر عن قصد ورواية فلا  
أثر لسبق لسان او اكراه او اجتهاد وحكاية كفر وشطج ولي حال غيبته  
أو تأويله بما هو مصطلح عليه بينهم وان جهل غيرهم اذ اللفظ المصطلح عليه  
حقيقة عند اهلها فلا يعترض عليهم بمخالفتهم باصطلاح غيرهم كما حقه أئمة  
الكلام وغيرهم ومن ذلك كثير في التهويل على اهل الله وهم بريئون عنه اه  
فاسمع يا اخي وصيتي وعرض عليها بالنواجذ فهي وصية نافعة لكل من عمل بها  
فاقول لك استوص بمن ينتسب الى الله خيرا ولا تتعرض له بسوء فان كان  
صادقا انتفعت به وان كان كاذبا نفعتك الله بنيتك وقال الشيخ الرملى رحمه  
الله في الفتاوى الخيرية وحقيقة ما عليه الصوفية لا ينكرها الا كل نفس جاهلة  
غبية وقال مولاي العربي ابن احمد الدرقاوي رضى الله عنه فلا اعتراض على  
الفقراء اهل الانتساب الى الله وعلى جميع عباد الله من الجاهل الكبير والطمس  
الشهير اذ لا بد من الغلط لاهل البدايات وليست العصمة لاهل النهايات فاحرى

اهل البدايات انما العصمة للانبياء عليهم السلام لكن من رأيتهم منهم قد  
اخطأ فنذكره بلاطفة واحسان فان تذكر فتبارك الله والا فربنا ادرى  
بجميعنا اذ قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل  
اذا اهتديتم الآية والله اعلم قلت فاهل جانب الله من حيث هم ان كان لك  
انصيب طيب فاكرمهم به الله تعالى والا فاتركهم عنك واحذرهم جهلك  
والنصيحة لله فان قبلتها فتبارك الله والا فالامر لله رب العالمين لا لك ولا  
لنا ولا لاحد من المخلوقين والحمد لله رب العالمين

### ✽ خاتمة الكتاب في معنى الاحباب ✽

اعلم يا ولي انا نتكلم في هذه الخاتمة على لفظة الاحباب فانها لغتنا ولغة  
اخواننا واهل محبتنا لعلهم يقفوا على معنى منها او يشعروا منها رائحة والله  
المعطي اعلم ان من اهل الله جماعة يقال لهم الاحباب ولا عدد يحصرهم بل  
يكثرون في بعض الازمان ويقولون في بعض قال الله تعالى فسوف يأتي الله  
بقوم يحبهم ويحبونه فمن كونهم محبين ابتلاهم ومن كونهم محبوبين اجتباهم  
واصطفاهم اعني في هذه الدار وفي القيامة واما في الجنة فليس يعاملهم الحق  
الا من كونهم محبوبين خاصة ولا يتجلى لهم الا في ذلك المقام وهذه الطائفة  
على قسمين قسم احبهم ابتداء وقسم استعملهم في طاعة رسوله طاعة لله  
فاثمرت لهم تلك محبة الله اياهم قال الله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله  
وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله  
فهذه محبة قد نتجت لم تكن ابتداء وان كانوا احباباً كلهم قال قائمهم

يا قوم اذني لبعض الحب عاشقة والاذن تعشق قبل العين احياناً  
 فلا خفاء فيما بينهم من المقامات وما من مقام من المقامات الا واهله  
 فيه بين فاضل ومفضول وهؤلاء الاحباب علامتهم الصفاء لا يشوب ودھم  
 كدر أصلاً ولهم الثبات على هذه القدم مع الله وهم مع الكون بحسب مايقام  
 فيه ذلك الكون من محمود ومذموم شرعاً فيعاملونه بما يقتضيه الادب فهم  
 يوالون في الله ويمادون في الله تعالى فالموالاته من حيث عين المكون والمعاداة  
 والذم من حيث عين المتكون لامن حيث ما اتصف به من المكون لان  
 الكون كون الله فهم يحكمون ولا يحكمون قد مكنتهم الله من انفسهم واقامهم  
 في حضرة الادب فهم الادباء الجامعون للخيرات يقول الله تعالى فيمن ادعى  
 هذا المقام يا عبدي هل عملت لي عملاً قط فيقول العبد يارب صليت  
 وجاهدت وفعلت ويصف من افعال الخير فيقول الله ذلك لك فيقول العبد  
 يارب فما هو العمل الذي هلك فيقول هل واليت فيّ ولياً او عادت فيّ  
 عدوا وهذا هو ايثار المحبوب قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي  
 وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالمودة وقال تعالى لا تجدد قوماً يؤمنون بالله واليوم  
 الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو ابنائهم أو اخوانهم أو  
 عشيرتهم اولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه فهم اهل التأييد  
 والقوة ورد في الخبر الصحيح وجبت محبتي للمتبعين فيّ والمتجالسين في  
 المتبازلين فيّ والمتزاورين فيّ فالمحبة أو لماجنون ووسطها فنون وآخرها سكون  
 وانه معلوم عندنا ان طائفة من اهل الله يكون بدوهم في الطريق سجود القلب  
 وكمن ولي الله كبير الشأن طويل العمر وما حصل له سجود القلب ولا علم ان  
 للقلب سجوداً اصلاً مع تحققه بالولاية ورسوخ قدمه فيها فان سجود القلب اذا



حصل لا يرفع رأسه أبداً من سجدة فهو ثباته على تلك القدم الواحدة التي يتفرع  
منها اقدام كثيرة وهو ثابت عليها فاكثر الاولياء يرون تقليب القلب من حال  
الى حال ولهذا سمي قلباً وصاحب هذا المقام وان تقابل احواله فمن عين واحدة  
هو عليها ثابت يعبر عنها بسجود القلب ولهذا لما دخل سهل ابن عبد الله  
يعود الشيخ قال له ايسجد القلب قال الشيخ نعم الى الابد فلزم سهل خدمته  
فالله تعالى يوتي ما شاء من علمه لمن شاء من عباده كما قال تعالى يلقى الروح  
من أمره على من يشاء من عباده وفي هذه الحضرة دندن ابن الفارض بقوله  
على نفسه فليبك من ضاع عمره وليس له فيها نصيب ولا سهم

قلت يقول رضي الله عنه من ضاع عمره في البطالة والتقصير والتخليط  
والتكدير وليس له من خمرة الافراد قليل ولا كثير فالواجب عليه ان يبكي  
على نفسه اثناء الليل واطراف النهار ويلتجئ الى العارفين الاطهار والصالحين  
الابرار فمسي ان تهب عليه نفحات من الكريم الغفار لعله يلتحق بهم ويخرط  
في سلكهم والا بقي مغبوناً متعوباً لعبادته وان كثرت في الحس فهي قليلة في  
المعنى لان المقصود من عمل الجوارح وصول ثمرتها الى القلب وهي خمرة المحبة  
فمن لم يصل الى هذه المحبة لعبادته وسيلة بلا غاية ولذلك قال القطب ابن  
مشيش نعمنا الله بذكره من ذلك على الدنيا فقد غشك ومن ذلك على العمل  
فقد ألعبك ومن ذلك على الله فقد نصحك فالدلالة على الله هي تغليب  
العبد عما سواه ونسيانه نفسه وهواه وهذه هي الخمرة المطلوبة لعبادة اهل  
هذه الخمرة كثيرة في المعنى وان كانت قليلة في الحس لانها بين فكره ونظره  
وشهود وعبرة وفي الخبر تفكر ساعة افضل من عبادة سبعين سنة وقال الشيخ  
ابو العباس المرسي رضي الله عنه أوقاتنا كلها ليلة القدر اي كل وقت عند

خير من الف شهر يشبر الى هذا المعنى وبالجملة يقول التذرة من اعمال القلوب  
افضل من امثال الجبال من اعمال الجوارح فحقق يا ولي ما ذكرته لك في هذه  
الحكمة القلبية في هذه الحاتمة المرضية وهذا لا يعرفه عقل بطريق نظري  
فككري بل بعلم ذوقي تناله بصحبة اهل الاذواق والله يقول الحق وهو يهدي  
السبيل \* تم تأليف كتاب السير والسلوك للاستاذ الكامل المرشد الواصل مربي  
المريدين ومؤدب العارفين صاحب العلم اللدني الذوقي استاذنا ومولانا  
السيد محمد يوسف المرزوقي الحسيني الحسيني شيخ سعادة الطريقة الشاذلية  
المدنية بالديار المصرية حرسها الله من كل محنة وبلية بجاه سيدنا محمد خير  
البرية وآله المفضلين بسلامة الصدور وحسن الطوية ومن تبعهم بايمان ومحبة  
خلوص النية وذلك في خمس وعشرين خات من شهر شعبان سنة الف  
وثلاثمائة واربعة من الهجرة النبوية على صاحبها اتم السلام وازكى التحية نفعا  
الله بامداده وجميع المسلمين آمين



بعون الله تعالى قد تم طبع كتاب السير والسلوك الى ملك الملوك  
بمطبعة الجمهور بمصر وذلك في شهر ربيع الاول سنة ١٣٢٣  
هجريه على صاحبها افضل الصلاة والسلام  
وازكى التحية آمين

﴿ خطأ و صواب في كتاب السير والسلوك الى ملك الملوك ﴾

صواب	صحيفة	خطأ	سطر
تقوى	٤	تقوي	٣
عالم	٥	عامل	١٩
دينه	٧	ادبه	١٦
تعظمون	١٢	تعظمون	١١
تهملون	١٢	لا تهملون	١١
اكتفاء	١٣	اكتفاء	٢٠
الاكتفاء	١٣	الاكتفاء	٢١
أفي الله شك	١٤	في الله شك	١٢
مع هذا	١٥	مع ها ا	٠٢
لكل احد احد	١٥	لكل احد	١٠
انا واتقياء امتي براء	١٥	انا وامتي براء	١٣
ولم يتأدب	١٥	ولم يتأدب	١٤
والشر كلاهما حاضران	١٦	والشر حاضران	٠١
فيه ربك	١٦	فيه كلاهما ربك	٠٢
واقول لك	١٦	وقول لك	١١
لان من لم يعرفه لم يعبد	١٦	لان من لم يعرفه لم يعبد	١٩
في هذا تنبيه	١٧	في هذا تنبيها	٠٦
واوصلونا	١٩	واوصلونا	١٩

صواب	خطأ	صحيفة	سطر
المتغذي	المتغذي	٢٢	٠١
ما لم يكن استعداد	ما لم يكن استعدادا	٢٢	٠٥
وتكمل الاجزاء	وتكمل الاجزاء	٢٢	١٤
نوه الله	نوره الله	٢٤	١٩
وتخافت	وتخاف	٢٤	٢١
انا ربكم	انا ذا ربكم	٢٥	٠٥
باستيلاء النفس في مدينة (هامش)	باستيلاء في مدنيه	٢٥	٠٣
فاذا انزجرت	فاذا انزحرت	٢٥	١٥
روحا	روحه	٢٥	١٧
بالتحلية	بالتحيه	٢٨	٠١
الاشتغال بالله	والاشتغال بالله	٢٨	١١
بركبتك	ركبتك	٣٠	١٨
الحكمة	الحكم	٣٠	١٨
يفتضح	يتفصح	٣٣	٠٦
الزناوير	الزناير	٣٣	١٦
وواني	اوراني	٣٤	٢٠
عنه	عبه	٣٧	٠١
حيث	فهم	٣٧	٠٢
ولا ينكر عليه	وينكر عليه	٣٧	١٤
اذا روهوا	اذا رادوا	٣٨	٠٥

صواب	خطأ	صحيفة	سطر
والنقم	والمقم	٤٠	٠٦
على تمام	على مقام	٤٠	١٥
فلم ارسلت	فلما ارسلت	٤٠	١٧
بكفر	يكفر	٤٠	١٩
هذا ولنا	هذا اولنا	٤١	١٢
تتلطف	تتطلف	٤١	١٩
واقصر	او اقصر	٤٣	١٨
المربي	المزبي	٤٣	١٨
و بصيرة	و يصيرة	٤٤	٠٨
غضبه	عضبه	٤٥	٠١
ومن المعنوم	ومن المعلومات	٤٥	١٣
الاقبال	لاقبال	٤٦	٠٧
لايسع هذا القدر	لايسع هذا القدر	٤٦	١٠
كل ذلك فيه	كل ذلك في	٤٦	١٤
من الجاه واجيب عليه لان ذلك	من الجاه لان ذلك	٤٨	٠٥
للتعبد	للبعيد	٤٨	١٠
ولسكل من الابرار والمقرين	واكل من المقرين	٤٨	١٣
اذا حصلت العقيدة بالشيخ يقول	اذا حصلت بالشيخ يقول العقيدة	٥٠	٠٤
فاذا لقنه	فاذا القنه	٥٠	٠٦
تبليغ سلام الغير الى الشيخ	تبليغ سلام الغير من الشيخ	٥٠	٠٧

صواب	خطأ	صحيفة	سطر
مما علمناه	ما علمناه	٥٦	١٩
فيما رواه	فيما يرويه	٥٧	٢١
معناه ذكره	معناه وذكره	٥٨	١٣
احد الا	احدلا	٦٠	٠٣
بالغناء عن الغنا	بالغنا عن البقاء	٦٢	٠٩
والمربوبية	والمربوبين	٦٨	٠٩
الغيبية	الغيبه	٦٩	٠٤
اذا اصعبت اهلها	اذا اصميت من اهلها	٦٩	٠٩
فالعلاقة	فالعلامة	٧٠	٢١
عما هو	عما هو	٧١	٠٦
كشف	كشف	٧١	١٦
ظاهر	ظاهر	٧٢	٠٤
في صغرها	في اصغرها	٧٢	١٢
والكنز	الكنز	٧٢	١٩
المشتري	المشتري	٧٣	٠٦
لا صابا	لاهلها	٧٥	٠٤
التواجد	النواجد	٨٩	٠٦
واشابهه	اواشابهه	٨٩	١٧
لا تبقى	لا تبقى	٩٠	١٩
فقر	فقد	٩٠	٢٠

صواب	خطأ	صحيفة	سطر
صائباً لدينه	صائباً لدينه	٩١	٠٦
ولا بعمله	ولا بعمله	٩٢	١٢
ويتولون	ويتولون	٩٣	١١
فلا تسرق	فلا تسرق	٩٥	٠٢
انه الحق	انه الحق	٩٥	٠٥
بادنيا	يادنياي	٩٥	١٩
لربنا	لدينا	٩٥	٢٠
سبحاننا بمن نحن	سبحانه نحن	٩٥	٢١
لا تضمرنا	لا نصرفا	٩٧	١١
ان نبذل	ان نبذل	٩٧	١٢
في ذم الانكار	في ذم الاذكار	٩٨	٠٩
الانكار	الاذكار	٩٨	١١
تواتر امرها	تواترها	٩٨	١٨
والسفهاء	والسفهاء	٩٩	٠٤
النفوس	الدسوس	٩٩	١٨
الانكار	الاذكار	١٠٠	١٢
الحى	الحب	١٠٣	٠١
من الكون	من المكون	١٠٣	٠٨
في المعنى	في المعنى	١٠٤	١٩

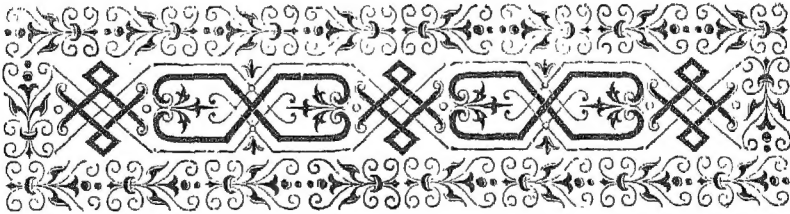
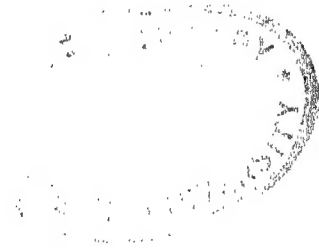
﴿ فهرست كتاب السير والسلوك الى ملك الملوك ﴾

صحيحة	
٣	خطبة الكتاب
٤	مقدمة فيما يتعلق بطريق السادة الصوفية
٥	باب في وجوب اتخاذ الشيخ
١٦	باب في وجوب معرفة النفس
٢٠	باب وجوب مخالفة النفس
٢٥	باب في بيان المجاهدات
٣٢	باب في بيان المدعين المشاركة لاهل الخصوصية
٣٦	باب في بيان الطرق الموصلة الى الله تعالى
٤٣	باب في شروط المرشد وآدابه
٤٦	باب في حقيقة الارادة والمريد
٥٠	باب في آداب المريد مع الاستاذ
٥٦	باب في ذكر الله
٦٣	باب في الكلام على المقامات والاحوال
٦٥	باب في وجوب تعلم علم الباطن
٦٩	باب في التجلي
٧٦	باب في بيان مراتب اليقين
٧٩	باب في الشريعة والطريقة والحقيقة
٨٢	باب في التوبة



صحيحة

- ٨٦ باب في بيان الخواطر  
٩٠ باب في تعريف الفقر  
٩٢ باب في رفع الهمة عن حب الدنيا  
٩٨ باب في ذم الانكار على اهل الطريق مطلقاً  
١٠٢ خاتمة الكتاب في معنى الاحباب





18150

	Pm	PA9	
--	----	-----	--

